



بازرسی
۶ - ۲۷

۶۹۲۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: انوار القمیه ۲ لاء الغیبی الطل العبد

مؤلف

موضوع

شماره ثبت کتاب

شماره قفسه ۱۰۵۵۷

۷۴۱۱۶

۵۳۳۵

بازدید شد
۱۳۸۴

خطی - فهرست شده
۱۰۰۲۷

خاصته ثم صوم ثلثه من آخر شعبان والاول والاكثر يختلفان في العقيقة والحقيرة كرم الله سبحانه وتعالى هذه الامور
فجعل صوم شهر رمضان لهم وصهم ثلثه كرامة وجليل على هذا الانبياء. وفضلهم على سائر الامم بذلك فهم اصناف
سبحان الله وتعالى في هذا الشهر مثل الانبياء ومن حق الصيغ ان يكون امره سبحانه كما هو هو في هذه الامور
الدينا وان يغتنم تلك العقيقة ويحبذ في دخول الصيغ ويكون قريبا للادام على هذا الصيغ لان الايام
صيفه وقربته يعزله وان يدخله فيه من عرفه الله وحله في ذمة الاختلاف وصحة على قربه ودينا لا يارب العالمين
ليجوز ان الله سبحانه وتعالى ومن لم يوفق له ولم يدخل مع الداخلين من الايمان لم يقبل ما يجمع بينه وبين ان يعادى الله
وصوم وصلاه على النبي قدما بعد ان صرحنا وتعالى ما شئنا من حرم عقربا لله في هذا الشهر العظيم ولم يتدارك
الحواشي لانه في الامور منها وقد خرج الشهر من ان لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم لم يكونوا
قد علموا بالادام على الله صيغ العباد انكر من من الاضطرار لفرق المعصومين والشعقة منهم من
لواجب ان يثابروا على كبره في وقت تضاعف الاجور وثواب الاعمال والعفو والمغفرة والعفو من النار وهو الاذم
الايمان من الخلود ولم يذكر ذلك في قوله سبحانه الطاعات والمكبرات وسلب الحواشي لانه في المقادير
والخالص ورفضه قبل الشك والبركة من الزمان والمشارك من اعظم ما يصح به المعصومين والادراك في هذا
العظيم العتيق بالقد سبحانه من التخصيف على ما يليك والمعوض من اربهم واعطاه المستحقين والطلاق الاسرار في حق
الرفق بالذات على الجبره واصناف المعصومين كما في المعصومين فاعطاه الطاعة والخدمة والاجتهاد
فيها وفيما جرت بهم وبارسهم والتمسك بها في الصفات والصفات التي يحيا الله نعم لا شرا فيها ومن ذلك
المعصومان قد وثقها بالقدسية ورفضه يصدق الشرك من الكبر والتقدير لانفسهم والشرك والشهوات وقد اشار النبي
الرحم للعالمين في جميع ذلك بديارات خضرة والى الصابطينا هو غبطة الرب سبحانه وتعالى الروح والجسم العظوف
الكريم قولنا العظوف الكرم ثم اعلم ان فضل هذا الشهر المبارك وافضليته على سائر الشهور امر واضح عزمه وكود ويدل
منه على انه لا يعبى لرب القصة بليغة الاول ما ذكر من اننا من الله سبحانه وتعالى وكفى ذلك خيرا وشرفا وقد
اثره الله سبحانه وتعالى واصطفاه واختاره لنفسه من بين الشهور والحقائق كل الشهور له تعالى وخلق ان يات

الزمانية

الزمانية وجميع الخلق والوحيد والمفرقة والايان والعبادة والطاعة لا فرق في ذلك بين الاوتار والاكثرة
وبين الخلق وكلهم محزون لروعيون وساجدون خاضعون في مقام التكوين وان من شئ لا ينجح من
لا تقوى بشيخهم واما في مقام التكليف فالتكليف على المعصومين والتمكين ولذلك وفي بعض هذا المقام بعض
المكلفين مطيعون ويعتبرهم عاصون والذي يلزم من الايمان والاداء ان جميع الطاعات لم تكلف الا لولا انه ومنه والحق
جليلنا وان لم يكن تكليف من سوى الله المذكورة واجرم على كل تكليفهم ويعلم مثله من قبل الا لا يرب من الاداء
الياء وصارت من السبعة لاني حشره بغير طوع او مضيق فغفران بشير به وهكذا ومن انكروا بغير طوع او مضيق
وبلغة ايجاز الطاعات وقربا بسببها على اسباب جعل الطاعات والطعوم في الاشياء كلها الطاعة تفصل اشياء
وتعالى في الارض طبعه قريبا سببا بلحبه وفي من يبيته وتجب كونها المنفعة وهكذا وكلها للطاعة كونها
وصرفها الى غير جهة زانها الله سبحانه وتعالى لم يبدلها هم انما يرضونها قضاء للائلاء وكلها التكليف فلا يفتا
فيكون ان الزكاة ويستحب النجاسة المعصية او منها في الارض المعصية وهكذا ولكن الله سبحانه وتعالى لم يرضها الا
المجوز الذي باخره بغير شئ من العبادان ثم لم يرض الله سبحانه وتعالى من خلقه وخلق ما يتعلق به وسائر الامور ان لم يفعل
بان يعجز العبادان سواء كانت حرة من خلقه مجبور كما هو عليه وهو غيره او جسد مجبور او جسد مجبور كذا في بعض
مثل هذا الاسترخاء لقوى على العبادات وحصول الشا طريها بالاكل والنوم وكذا الحال في سائر الامور وسواء كان
ذلك سهوا او بشقته شديدا ولا اوله مثل الملائكة الذين هم يسبحون بالليل والنهار وهم لا يفترون ويصدقون الله بانهم
وميل وشوق ولم يركب فيهم الشهوات والمعارضات الصادقة عن الطاعات والتأدي مثل الانبياء والاصياء والاذن
وهذه درجة لا يفتن بالمعصومين من الانبياء والاصياء والملائكة المقربين بل يعمهم وسائر الانبياء فقدمنا من جهة
انما دفعه ان فقا له وليكن لك كل شئ يتجنى في النوم والاكل وحكاية اشتغال اليقين وسائر الانبياء والائمة
وعامهم بالطاعات واشتهوا بها فغفران التطويل يذكرها في نظر الصلوة الى ان رويت قدماءه والى هذا
والعبادة امير المؤمنين م وصلوة في كل ليلة الف ركعة والى ركعة والعبادة لا تترك مثل الرضا ونسبها ما يتجنى
موسى عز وجل في حبه مع عباده الصادقة وسائر الامور المعصومين هذا كله في هذا الشا والافقاهم عند

رب لا ريب في انشاءات الله فالله يحب فيها وعبادته سبحانه وتعالى لا يعجزه عن فعلها وهذا هو
والله اعلم اناس فقد علم سبحانه وتعالى انهم لا يستلزمون العبادات على احد الوحيين في مقام محرم ويقفون
عن امر الله ويتباهون في حصول عمن الله فاختار لهم اذنته خاصة وكنته بعينه ولا اذنته خصوصا ومحمد
وضلي عليه السلام على انهما بمقتضى الحكمة ومناصف جوارح الاماليتهما وجاه وادبهم اليها لتذكرا بالعبادة والطاعة
فيما اجرش الله المستدبر على العبادات في تمام عمره مثل حصوله في كل شهر وصنعه في صوم شهر ومقتضى مثل الملة فقد
ومثل الشاهد عدل وصفا وسائرا لا كغيره الشريعة والادعية ومن ذلك هذا الشهر المبارك فاقم لشانته التبرج
بالافضل كما ينبغي عليه يقول شهره عند الله فضل الشهر هو الثالث الصحيح بكونه رسدا لله في النصوص
سبحا الرابع المنع وتوحيما مور فيه اياها في سائر الشهور وجعل المنع فيه اشد من كل شهر بجمع وعية وكذا
وغير ذلك والاشارة من قراين الاحكام والتعظيم كانت وفعل الله اذ ورد عليك حتى يفعل بغيره اشياء عديدا
فمنك من خصوص كبر او جل جليل او عا او اسطفا وامر من شاهد صفك في الحقيقة واخذت من العالمين علم
ويستلزم على تعظيم التذكار لا يليق به الا وهو واضح وقد صرح به سيدنا صاحب وفيه العايب صلوات الله عليه
في الحقيقة التي قد قد ما قد حوله شهر رمضان قال في الحمد لله الذي جعلنا ما يدبره واختصا بعبادته
سبلنا في سبل حسنة لا نسلكها بمثلنا الى عنوانه جدا يتقبله منا ويغفر عنا والحمد لله الذي جعل من تلك السبل
شهر رمضان شهر الصيام وشهر الاسلام وشهر الحج وشهر الحبيب وشهر الصيام الذي انزل فيه القرآن وهكذا
الناس وبنيت من الحكمة والقرآن فان فضيلة على سائر الشهور ما جعل من الحرام الموقوف والفضائل المشهورة
تقوم فيها احل في غير اهلها وحجر في طعام والمشارب كراما وجعل روقا بيننا لا غير جلال وعزان يقدم قبله ولا يجادل
ان يرض عنه لعلنا فمقبر في موضع كلامه حيث اشار بها الى كبرته سبحانه وتفضل به علينا بان جانا ما يدبره واختصنا
عليه ولم يدركنا من كرامات الحيوانات ثم فضل علينا بان جعلنا من امير المؤمنين ثم فضل ببسبيل احسانه
نسلكها بمنزلة في صوته ثم هذا في حلال من تلك السبل شهر رمضان وكذا في ذلك في تعظيمه بالاضافة لربه
بالفضل ولا ثم بالظاهر هي من فضل هذا الشهر ولما بان جليل من سبل وصوله لنا كالانبياء في خصوص يوم من يوم

الممايز

اعمال المؤمنين وفي قوله شهر الصيام الى هذه الاشارة الى ان من الخصال للربيقا والعبادة في وجوب الاضاعة
ثم اشار بقوله وجعل روقا الى ان لا يقوم مقام شهر رمضان من الشهور في الفضل والوقا كما ذكرنا
ثم يذكر بقوله بنا جعل من الحرام في قوله في هذه على ما ذكرنا من حجة فضله الخاص من وجوه فضله
ثواب الاعمال فيها فان لا حجة لفضله زمان على ذلك او على ما كان الامر به لا جوارح المشورة على عمل في اهلها على ما
في العمل في القول في جرح الشبهة من سبل في هذا المسالك من وجوه فضله وفضيلته زيادة الترجيح والطلب
بالاشغال بالعبادات والمطاعات فير ليعقد القبا بديلا على الاعمال فيه ويظهر على ذلك بقوله شهر الصيام
الى قوله شهر الصيام بل جعل رادة الامساك من الاشتغال بغير طاعة سبحانه فيمن الصيام والتفريع لعبادة من
فيصير الطلب كذا لا يخفى وفي الخطبة الشريفة اشارة الى ذلك بل صرح بها وكذا في سائر الخطب اذ حث على
مثل قوله شهر عتيق في الدنيا في الله اياه وقوله انفا سكره وعنه في السابع من وجوه فضله وفضيلته
سائر الشهور اشارة الى ان الله الذي هو خير من الشهور ليس فيه ليلة القدر وفي الدعاء المأثور وجعلت ليلة
القدر وجعلها خير من الشهور المقدسة وقيل وجعلها كالف شهر في شجاعتها وقيل هو العالم بمقدار خيرتها وما
تفاد من الاجر والثواب بل هو المستر والافان وان يدان في حق ولعل الحكمة في اتمام مقدار خيرتها في نظايرها
من صلاة رجب الا انكار وعدم قبوله من عدم طاعتهم وعتابهم لم شل جلاله وكبره فانه ان لم يذكرها
وسلوا الله بخوفه من القدر وضلوا به في اعتقادهم الاوهية وبالمقابل بالانكار وعظم وعوها وزيادته الحسين
واشارة الى ذلك **سبل السابعة** في الحقيقة السجدة بغيره بعد ان ذكرنا فضل فضل ليلة واحد من ان لا يرسل الله شهر
سما في الحكمة القدوة من تلك الملائكة والروح فيها اذن ربه من كل امر اسلام وانتم البراء الى طوع النجاة من يشاء من عباده
بالحكم من قضاة الدنيا الثامن الذي فضل الكتب السماوية واعطاهم عقدا في دفعه الى السما الدنيا والحمد لله رب العالمين
ثم نزلنا يا ساجدين في ذلك يشترطونكم طهر وزيادته كذا في قوله ولا يخفى ما في ذلك من الفضيلة وفي شرح الحقيقة للفقير
انما اشار بها ما يدبره واختصنا باعطاء نسا ما عطا فابعد عطفنا لرواد الدين والملة والاسلام في الاشارة الى ان
صفاء الاسلام شهر الاسلام اعلى ايقامه والطاعة وشهر الطهارة من دنس الانام وشهر العيشة بالانبياء والانبيا

وشه القيام في ليلة اليلة الى المباداة انزل فيه لثمان حيلة واحدا الى سماء الدنيا ثم نزل في عشرين سنة الى الارض بان
اعظم الموفورة المكثرة وجميع انبياء التاسع صوف كرام الله ثم الناطق خيرا الذي شرفت ولا دته فيها واخذها
بعضا حبته لها واشرفنا الارض نور ربها وشفا دته والموق بلقاء ربه تبارك وتعالى وهذا عندى علا وجوه الفضل
اعظمها لهذا الشهر العاشر اختصارا لصوم الذي هو الله سبحانه وتعالى من بين الطاعات واصطفاه وجعلته تطوعا
عليه وجعل فيه جزائه وسجنه ثمانية عشر حكمة لثمان في صفة ذلك من وجوه الفضل المختص بها وقد اشاع الى شرح هذا
الوجه وبما يخطئ ايل الاجمال وسند كونه صليها هو الله تعالى ولذلك لا يخلو ما يتعلق بهذا الاضافة ثم تعرف
الاضافة والوجه المذكورة فيها وفي افضلية هذا الشهر فتقول قد عرفت فيما مر من كلام الشارح ان المباداة التي هي
اطلاق رمضان على هذا الشهر وقول هذا وصفا وذهب مصنفنا وجاءه وصفا وتعليلا بان رمضان اسم من اسماء الله تعالى
وهو عز وجل لا يجوز ان يذهب علم انه ورد النبي عن جبريل في اجابته عن ابي عبد الله عفا الله عنهما في يوم من ايامه
قال لا يزال المؤمن من لا يقولوا رمضان ولكن قولوا شهر رمضان فكم لا قد وردنا رمضان ومنها في الواسط قال
عظم من موسى عز وجل في كتابه لا يقال رمضان في هذا الحديث باسناد واحد عظيم لثمان الى موسى
موسى بن جعفر عن ابيه عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
لنول ولكن قولوا كما قال الله عز وجل شهر رمضان وظاهر هذا الخبرين يوم الترمذي من اطلاق رمضان على هذا
واجزاه كلامه من الحديث والذات بحجها على التعليل في هذا الخبرين يعاير بظاهر التعليل المذكور في الصحيحين
بالدبر بغير ايراد التعليلين وان اختلفا بالاجمال والتفصيل بان الله ان الماد برفق هذين يوم ان اسم من اسماء
سجادة وتعالى وعرفنا ان ذلك هو المستفاد من الاضافة في هذه الخطبة الشريفة وظهر منها العجيبة بغير
البيان والتفسير الاضافة الى غيرهما ولا بالصغير ثم بالظن والبيان حسب طرقت ثم قد قلنا ان ذلك وجب ان رمضان
اسم من اسماء النبي صلى الله عليه وآله وسلم استعمالا شاع في صولاد منصف في القرآن وعند اهل العرف يستعمل في هذا الشهر
بغيره على حكمه لا يلبس بجنا بغيره شائلا الحديث والذات بحجها على التعليل في هذا الخبرين يعاير بظاهر التعليل المذكور في الصحيحين
البيان ان جليل انكره كان الترمذي لم يوجد ولو اريد ان يثبت في ذلك الحكم فهو محرم قطعا بكل

وهو هذا

ومن هنا حلوا النبي على انكره **قال** في هذا الواسط ان بعد ذكر الاخبار المذكورة وقد اختلف في الصحيحين
الصريح بوجوده في التسمية في النبي وجوده لفظه زمان من غير انما تسمى في شهر رمضان كما مضى في الكفا
على اسجدا بانكره النبي ووجبه **قال** الشهر في غير رمضان من غير انما تسمى في شهر رمضان كما مضى في الكفا
في اقسام الدهر وغيره باحث **القول** ان رمضان قد لا يسمي شهر رمضان في الحديث لا تقولوا رمضان وجوابنا
يقول التسمية على جواز ذلك للفظ وان كان غيرا في غير النبي وهو حسن وانه كونه من كون رمضان اسم من اسماء الله تعالى
وذلك على النقص كما كونه قول بعض وتسمى الشهر كوجب شعبا وضعه الله تعالى للفرق والافق والافق وقد عرفت
التحقق وانما التسمية المنع الترمذي كان الترمذي لم يورد الاضافة لغيره في الشهر مثل وجب شعبا في صحيحه في كونه اطلاق
على الله سبحانه بوضع الشايع على خلاف الترمذي في الشهر وجب شعبا على تقدير ثبوته لا بد من حمل على اصطلاح من كما تركه في
بشرط اطلاق الشهر الاخبار **قال** في مجمع البحرين في شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن من رمضان اسم الشهر قيل
سمى بذلك لانه رضعوا في الرضاعة وهو شدة وقع الشمس على الرضعة وغيره وجب رمضان وادعى في
قال يعقل احكاما يكونان يقال جهاد رمضان وشبهه ان ريد به الشهر وليس معنى ريد بقوله يعقل انما جاء الاخبار
واستدل حديث لا تقولوا رمضان ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان قال وهذا الوجه معتبر الباقى
معتبر لا يتم لاجل احكام العلماء ان رمضان من اسماء الله تعالى على وجه الظاهر من قوله كونه من اسماء الله تعالى
جامع من الحقيقة وقد ثبت في الاخبار الحديث الصحيح بان الله تعالى على المؤمنين ان يقولوا هذا اذا جاء رمضان فصلا بوايه المحبة وعاقبة ايمانها
البيان ومقتضى الشايعين **قال** وقال القاضى عياض وفي قوله رمضان دخل رمضان وليس على هذا راسخا لوجه غير
لفظ الشهر خلافا لمن كرهه انتهى كلامه وهو من وجوبه في كثير من احاديث اهل الحق الذي من التلخيص رمضان من دون
الشهر بغيره لا بد ان اسم من اسماء الله تعالى ووجهه في بعض الاخبار حديث جبريل عفا الله عنهما في رمضان لا تسموا الا بالاجرة وهو لا
تنا في انكره **قال** الشهيد الاول في كتابه في كتابه لا يشار ما هذا لفظه فانك تسمي من التلخيص رمضان بل يقال شهر
في احاديث من اجزاء ما اسند بعض الاصل الى الكفا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
منه في الحديث وليس كما قد قيل ولكن قولوا كما قال الله عز وجل شهر رمضان وعرفنا ان العرب تذكرون الشهر وكلها عجمية

من لفظ الشري بفتح وضمنا ويحكي لنا العرب وقت الشؤ واقف لوضع الازمنة ثم كثر حتى استعملوا في الله
وان لم يوافق ذلك الزمان فقالوا شمره منا لا رمت الارض من شد الحز وشال لاشا لالابلا ذناها بالطوق
وذا القاتل لما دلهو القندان للركوب وذا الحجة لما سجدوا للرحم لاهربوا القنالا والبطاوة وقصر لما عزوا اوزك
ذا القوم صغرا وشمر بفتح ما رعت الارض ومارعت ومارى لما جملها ورجبنا ارجبوا الشجر وشما لما اشعوا
العود وفي حديث السج اخافا لوصفنا على وجهك صنع بفتح الحارة الخاضعة من خال الشجر على ثوبك ومثله يكون
رسول الله الرضا في جباهنا فلم يشكنا في انزل شكنا ورعين يومنا ورمضان باربعها شندرو ومعتق
بالحر وادعيت الرضا امرت على حلقه موسى وميضا انق كلام جميع الجرب ان اول صريح كلام الازهر في ان الله
لم يخلق يد كشرى بفتح وضمنا ويحكي لنا العرب وقت الشؤ واقف لوضع الازمنة ثم كثر حتى استعملوا في الله
على هذا الشهر ويتايد ما بيننا من اسم من اسم الله ثم لكن يد قدر الورود في الاشارة في كلام اطلع العضاة على
صحة الاطلاق على هذا الشهر بفتح وضمنا ويحكي لنا العرب وقت الشؤ واقف لوضع الازمنة ثم كثر حتى استعملوا في الله
وارادة الشري لا يوتيها لكان الاقام المتقدم واما اطلاقه وارادة الله سبحانه وتعالى وتبليهم النازل عليه
هو محرم وكفر بغيره بل الاول المتك مع القرينة على اذنه الشهر بفتح وضمنا ويحكي لنا العرب وقت الشؤ واقف لوضع الازمنة ثم كثر حتى استعملوا في الله
ما حكى بعض العلماء وقوله لا اريد بالشهر ليس مع قرينة اذ هو صريح في ان الكراهة انما هي مع ارادة الشهر وعنه
القرينة عليها فاع ارادة الله محرم وكفر ومع نصلة قرينة لاخره ولا كراهة ولا حق ما ذكرناه من الكراهة مع القرينة
ويبدو لنا ان في التلخيص شق الكراهة مع الكراهة وجماعة فسد وكذا في صورة نصلة القرينة على ارادة الشهر
كما ان تحرر مد لا يعلو والحق الوارد في الاحكام لا يصلح لها وكذا منع اسم من اسم الله ثم فاسد بل ظهر لنا
بأن الاطلاق على هذا الشهر وان الاول اكثر ولذا اكمل الازمنة في كواله لاطلاقه ومعنا على هذا الشهر بفتح
من لفظ الشري وان كان هو سادس بحسب طرقت واقتلنا في **تنبيه** قد عرفت فضل شهر رمضان وفضيلته في تاريخ
الشهر ووجوه فضله ووجوه عظمته وان الفضل يجب ان يوزن ثانيا بالانسان فينبغي ان يقول العلم بمصانعة يوم رمضان

لم وهذا مفعول فضله زمان وافقته على ان آخره فان اويلها على فيه كثر هكذا الحال في السكا بل وكذا الملا
في العالم لعظمة واحدة للجمع وحقيقة انها شئ بوجوب لا يتجلى للعرض وكثرة الاجزاء والاشياء وقوله الشق
والعزب الى الله سبحانه وتعالى والاحترام والاكرام لروما يتعلق برؤايج الى كرامه حسب تقديرات لاشارة الى الله
ان السوا لالم يحسن في ذلك ان الله سبحانه وتعالى احب حرفته وتوحيد خلق الخلق لذلك وامتد عليهم اليشا في
نفسه الى ذلك وعزم عليه صان المخرين حيث سبق الى مراد الله وحقق لرضاه الله ثم فاجابه وموتروستين اليها
واشمل الامر بولادة اول من سبق الى محمد وآله الطاهرين صلوات الله عليهم على جميعهم فخصوا لروضة الكريمة
وظهرت منهم حقيقة البوديرة وعبدوا وطاعوه واحكوا عقد لاهم وبعيدوا انفسهم في مهنته وصلى على اصحابه
فرضوا الخواص المحب على انوار عظمتهم وعلهم ما كانوا فيكون وادبهم واكلهم ووجد لهم صاعدا فابتن
فان الله من بينهم في ذلك وشابههم في التوحيد والمعرفة جعلهم اتباعا لهم كما تبعهم فبعثنا نبيا تكمل الالة
وبذل نفوسهم لعلهم والياء لعلهم في ذلك وادبهم واكلهم ووجد لهم صاعدا فابتن
وبين خلقهم لما بقوا الى قولهم بالاصالة والكلوا البوديرة والافراد البوديرة واسطة احد شاة ان يعبدوا
واسطة احد كانا قاتلين لاهم وميثاقه كذلك ولما كان عيونهم بما عك هديهم وقيل امر الله تعالى منهم ان
يبعدوا واسطهم كما كانا في ذلك فشانهم لعلهم في الارشاد والولاية على الاشياء والامام في مقام التبرير وبكامل القبا
وشان من سوا المصنوع لهم والقبول منهم وقبول ولا يتبعوا لافراد بافضليتهم ومنا بعتهم والاهتداء بديهم في
جاءت ولايتهم في البين ولها اجتماعنا حجة الاولى بالتحريف والمعرفة والارشاد في حقهم وحجة الافعال وقبول
الاطاعة والبيعة لهم في حق سائر العباد فوظفهم بتوحيد الله وبكلمه وعرفتموه بغير عباد الله والامانة فيه
وظيفة من سواهم بتوحيد الله وعرفتموه بالاخذ منهم وعل لايتهم ولا قرا با ما تمهم وقد علمهم لعلهم في
فمن سبق الى ذلك وعزم عليه صان المخرين ومننا ولما عزم ومننا فقصنا في انكولنا وحجنا لعلهم في
او علما من انهم لاهم لاهم هذا هو احوالنا في السعانة والاشارة والنجاة والهلكة في جميع الموجودات وظواهر
بصوتها وايقانها وانواعها من انان بنى وعين بولك وجوا وبنان فينا ومكنا وجبال ومعادن ومياه

اوتل ان الصائم يثابته في حلقه في اخر النهار فيقول الله معج بلطف سهل ما يغامر بل العسر ووعده
ابن عبد الله قال رسول الله اعطيت الحق شهر رمضان عظاما عظيما ان يفتي قبل ان كان اول يوم من شهر رمضان
فان الله عز وجل الشئ بعينه بعد ما وخلقواهم من بين يميننا الله عز وجل من ربح الحسنة فخره
الملاكمة في كل يوم وليلة من ربحه الله عز وجل بعينه فيقول رسول الله عز وجل ان يفتي قبل ان كان اول يوم من شهر رمضان
واذاها الى الجنة وكراسته فان كان اخر ليلة من شهر رمضان عز وجل من ربحها وروى محمد بن علي ان قال سمعت ابا عبد الله
يقول كان علي بن الحسين قد دخل شهر رمضان لا يصبر عليه ولا ارادة طول وفيما كان يكتب جانياته في كل وقت
ويصومهم في اخر ليلة من الشهر ثم يقول اذهبوا فقد عرفت طاعتكم وكم قال وامن سنة الا كان يقربها الى
ليلة من شهر رمضان ما بين الاخير والاول اكثر وكان يقول ان الله عز وجل في كل ليلة من شهر رمضان انظار
سبعين الف عتق من النار كل قد استوجبها فان كان اخر ليلة من شهر رمضان ما بين الاخير والاول اكثر وكان يقول ان الله عز وجل في كل ليلة من شهر رمضان انظار
لاجل ليلة الله وقد عتقتكم في كل يوم من الدنيا رجاء ان يفتي ويقرب من النار وما استعمل خادما من
كان انما كان عبدا في اول السنة فان كان ليلة من شهر رمضان واستدكم سوام في الحول ثلاثة ثم عتق كل كان يعمل
حقيقا بقوله لقد كان يشترى بالسودان وما يدايمهم من حاجته ليلة عرفت فيسجدون تلك النجج والحلال في اذاعة
استحق رقابهم وجوزهم من المال وروى اسمعيل بن عمار عن ابي عبد الله في حديث قال سمعت ابا عبد الله
ناضرا من التهليل والكبير والتحيد للشيخ وهو ربيع الفقراء والماجل الاضيق المشاكين من العلم والعباد
فان الله عز وجل على الاثم وجيزكم واحسنوا جوارهم الله عليكم واصلوا اخوانكم واعطوا الفقراء والمساكين
من اخوانكم ما من فطما فاعل شئ اجرة من عيران ينقص من اجرة شئنا وسمى شهر رمضان شئنا لان الله عز وجل
وليلة سنة عتق من النار ما استحق بها من اجرة من عيران ينقص من اجرة شئنا وسمى شهر رمضان شئنا لان الله عز وجل
والخبرة اقول قد عرفت جليل من الاجبا هذا الضمير والكيفية في التلاوة والبيان للملازمة شئنا من التلاوة
فيتم الجميع شهر رمضان اخير ليلة من شهر رمضان اول ليلة من شهر رمضان اول ليلة من شهر رمضان
وشققة وبالجملة هذا الشهر العظيم انما له عتقنا اكثر من النار الى اخره ثم ذكر بعض نفعه كما هو في البركة وفيها عتقنا

ويغفر الرتب

ويغفر المشيات ويعتق الرتب من النار وكبير الشهوات ويضعف الشهوات كما كان في الوتر وشهد المغفرة
ويتم في الليلة الاخرة فلذا وروى عن يوم الشهر لجميع الشرائع والبركة في وسطه مغفرة واحدا لا جنة والعق من
وعتق العتق في الاخرة من مقام العتق بالاسية بالاعطاء العتق من الاربعة ووقع السجرات بالبر
ودخل الجنة من مغفرة العتق وهو من الغفر وبالجملة هذا الشهر من البركة لا يخرج من التلويح والتكريم وفيها
الثواب عتقا والرحمة فيقول الله عز وجل ان الله عز وجل في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
بعض الاوقات هذا يعجبنا في الشهر من الله عز وجل في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
قولوا شهر رمضان افضل الشهوات اقول هو سيد الشهوات في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
في النصوص وقد علم الاخر في بعض النسخة وهو سيد الشهوات في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
يلو ارباب الجنان وشارا الى الاخير في هذه النسخة واعلم ان الشياطين مغلولون في بعض اوقات ففضل
الشهركم جعلت في افضل الليالي فزاد من فضلها في كل ليلة من شهر رمضان كان ذلك الله في
وجعلت الشياطين في مغلولين وقاعدتهم في الاما لولجية والحسنة وضعت في اربابها من شهر رمضان كان ذلك الله في
يعجز عن الشياطين والسيئات السابقة بل لا يخفى ولا في ما يتر المساق واللاحق وتليو كثير في الشرائع والجملة فضل
الشهركم في الشهر من شهر رمضان كان ذلك الله في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
الجنان واخلاقنا من شهر رمضان كان ذلك الله في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
شرا لا شرا وفيه عتقنا من شهر رمضان كان ذلك الله في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
يعز هذا الشهر والحاصل ان يكون ان هذا هو فضل هذا الشهر من شهر رمضان كان ذلك الله في
والفضل قد انظر ما يكون انما هو فضل هذا الشهر من شهر رمضان كان ذلك الله في
وعتقنا من شهر رمضان كان ذلك الله في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
المدح والثناء في شهر رمضان كان ذلك الله في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في
بعض الاوقات ويعز هذا الشهر من شهر رمضان كان ذلك الله في كل يوم من شهر رمضان كان ذلك الله في

لا يفرون بينا ملائكة جعل البتبع لهم كبري النفس من بني آدم لا يعلم عنده شيء قال وفي الحديث ان كل واحد من الملائكة
عاجل عندك اخبر عن قدام الله سبحانه ووصف من الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم قال ان الله
ولا ملائكة يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما كيف لا يفرون وهم يصلون على نبيه فقال ابو
ان الله تبارك وتعالى لما خلق محمد املا ملائكة فقال نقصوا من ذكرى بمحمد والصلوة على محمد فقال النبي صلى الله
محمد في الصلوة مثل قوله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ان قال قول يسبح ربنا في السموات والارض
الارض قبل البتبع ما بلسا الحال فان كل ذرة من الموجودات تنادي بلسا الله تعالى وجوهره حليم واجب لذاته
واما بلسا المقال وهو في ذواته يقول علوا ما غيرهم من الجوانات هذه هي فرقة عظيمة لان كل طائفة منها تسبح
ربها بلغتها واصواتها وحلوا على ربهم وعما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا انا ما شكركم وما غير الحيوان
من الجادات فذهب جميع غيرهم لما تسبحوا شيئا يسبحوا بقلوبهم واعتقدوا بقوله وان من شئ الا يسبح بحمد ربهم ولو انك
بلسا ما حال ما اخرج قلوبهم لا يفقهون بتسبيحهم الى ما يدل ذكره وان الامم اذا تسبح لله في كل بيتا ليس تسبح
منه التسبح بل من حيث سطره صابرة ولا نفوس التسبح وانما قول يسبحون الله بكبره واصيله قبل او انما ومقدارها
ان لا يلويع ولا عزوب ولا يستلذذ بها ولا يكلف شيئا قال والحسن لم ينجع الاشياء شهودا وادراكا وكليهما ما
بالتمعيد والاولا يميزها وبجارات على عالم وعاقلة لانتها والجن والملائكة لكن ليس الملائكة شهودا ومثلها ان
تكلف كل شئ في يومهم جزئي وتكليفهم جزئي وجزائهم جزئي لان الارض التي قبلت اللواتي يرضونها والى من قبل جارت
سبحوا لاما الذي قبلها صار حلوا والذي لم يبعثها صام على اجابا والحال في الجوار انما يدخل بها يدخل بعض الجوانات
الجنه وقد يكون من الجبال من خوف ان يكون حجبهم من الله فيمنعهم من كل حيوان بلسا الحال ولا يعين
في هذا المقام بل كل من يلوحي بلسا المقال وادولهم وكذا كل من يلوحي بلسا المقال واصواتهم بل يلوحي بلسا المقال
وعصيا وادول الاثمة وعدوهم وراحمهم بعض اعدائهم بعض الوذرة وبعض حيوانات اخرى ذاهبة هذا هو
الاشارة اليه فقوله الانفاس شئ وكل شئ يسبح لله سبحانه وتعالى ما بلسا الحال والكونين وكذا بلسا
فانفاس الناس في شربهم صانع الله لهم وكذا في غير ذلك وانما بلسا الحال والكونين وكذا بلسا الحال

الاكل والشرب

الاكل والشرب سائر المخلوقات بل المخلوقات بل الكون وما بالما خات بل كل ما سوى الله سبحانه وتعالى مخلوق من انفس
يقول سبحانه في الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد وليس كشئ خلق لا ياكل ولا يشرب كذا يسبح في مقام التكليف
مخلوق وما بالما انما على انفس من سائر المخلوقات يحصل الاكل والاشرب والمضغوع فيسبح في مقام التكليف
وعينه في شفاة هذا الشهر بركة يحصل هذه الامور المرحوة يقال على الله سبحانه وتعالى ومن يدب تسبح وكذا الله تعالى
المضغوع في شفاة هذا الشهر بركة يحصل هذه الامور المرحوة يقال على الله سبحانه وتعالى ومن يدب تسبح وكذا الله تعالى
ومثل واحد مستمر بل يشبه الاعدام فلا تعلق له ولا حقايق متعقبات في منبر ما بل الجنب في الحال في النوم مثلا في الانفس
ظرف في هذا الشهر خصوصية والافق المومن مطعنة لانما في غير المطعنة والعبادة بعد الانباء وهذا انما في
ما لم وفي العبادة وفي الليل من ينير الصلوات في الامم الباقية وما في التسبح وعنايه وم يلوحي تسبح وتعيد بلسا
مثل ان يعدل ثم يتحقق المقام ان الخبر القادر واجز بان الانفاس تسبح بنية بل تسبح وكذا النوم في هذا الشهر عبادة
اما في خصوص يوم اليوم مخصوصا بالاول والاصلي الاستعمال الحقيقة فلا داعي الى ما في الليل
المدا والصلوات في غير مع امكان العمل على الله والحقيقة بل قد عرفنا ان خبره حله با ذكره انما هو مطابق بظاهر الواقع
من تسبح لانفاس وكذا انفسهم عينا وكذا الحال في نظائر المقام مثل تسبح البتبع المصنوع من طين قبل الحسين
في يد يديها وكذا تسبح من الخرافات وعينها واحتمل الوحيين في كشف الغطاء من ذكر جميع في الذين في كل ذلك
عندنا ما ذكرنا ما ذكرنا من الاصل المحل على الحقيقة مع امكانه بل قد ظهر من النصوص ان ظاهره مطابق للواقع
فلا وجه للتأويل ولا تجاريف لان الله في القواعد الوضعية والمسئلة الحقيقية المعنوية بل هو المصير لنا
الجزء والله والعلماء العباد المخلصين من حيا في الدنيا في القواعد في العمل من غير تباينها في راحة عجب
المصير لهم مكانه ولتذكر كرامة كما في من العباد المحققين كولايمم الناطقون في كتابها هذا من فوائد قوله
ما نك في الحكم على شئ يقينه كون الحكم عليه من اهل الحكم به حقيقة حتى يصرف عنه ولانهم يصح قولنا ان يداد
البتبع بل لا بالاصطلاح الى التشبيه بالميت وكان معناه ان يداد الاسد والتمت كانتع وبالحكمة على الغيرة والعرف
الحاوية لا يراون في التفرقة بين مقام العمل ومقام التشبيه فقام العمل وهو كانا لا موضع من غير بيان المحل

من افراد الحقيقة ولو حمل المية على بعض افراد الجنا ذنبا كان سدا لا الهية الموصولة لافادته الخلية الشية لافاده
تعلق من الشية لافادته الحقيقة حتى كان من من حقيقة ولذا حمل على افاة وهذا هو المستحق للشيء التليق
اليمين ان لو وضع الحمل على افراد الشية فلا فراد الحقيقة حقيقة من غير يتصور ولا استقامت لافادته الحسن القدر ان
لا يفرق بين قولنا زيدنا سد بتيها بلينا وعدها بدينك وفيها بين الاخر فاحكم الشارع
على شيء امكن فيه ان يكون كما اذا كان معنوم المول من الابدان المتوقفة على شيئا الشارح ولم يعلم اليقين من قولنا
الحقيقة لا لواجبها البنا على التقادى المظاهر من الحمل كاعتبرت وهو كون موضوع من افراد المول حقيقة وفي نفس
عملها بالظن من ذلك ما ضرر ولا يكون الا في سائر الما دفعة على وفيه لا سنا للبع لكل هو اصول اعتراف ذلك
ايضا الاخرى وشارت صلوة وان لم يكن الحمل على حقيقة هذا هو الى قال واذا جراه الله من الجزاء وقد جزم
اليمين في ذاتها على الحمل على اداة التواب كاعتبرت فساد من حيث القاصد والدليل الخارج عنها اعتناء
وهو كترين الجهد والاجتهاد في القيام والقيام والقيام والتجديد والذكور وغيرها من الشا والاستعداد
واهيته بقول الاعمال واجتهاد الدماء فسادا من غير ان يفرغ هذا الشا لتيها ولا يتركها الا بالبيع وهو شالها
مطالذ وكذا ينبغي اجابا اليها الى العبادته وهكذا وبدل لتيها في ضل السابطين مع الحمل على الشا
والا وهو ليس من استعمال اللفظ في اكثر من معنى وليس الى معنى لنفسه معناه الى ما من من الغرض كثر في فضل
هذا الشا وعظم فله شرا له وشهر شياقة الله والقيام والقائم والعبادة ومضا عفة في الاعمال وعمل الشا
ورفع الدماء وفي الرغبة كثر البنا واجتهاد وان زير العباد وسيدا لتعلق لم يتكلم في شهر معناه
الابال دعاء والتبجح والاستعفار واليكبر الى الانظار فيها الخطبة الطويلة المرفوعة المعصية وفيها نظران لا يكون
قائما في الدنيا الى لم يكن خافلا في ذكرا سيرة الا نام فيج الشا والذوق في جليل الخطبة وبالجمل لا انفا في شير
ذكر وطا اوارا لبيع وينبغي للمبدأ لاستعداد على العبادة وتخليص اية والاجتهاد في العمل والاختلاص في العمل
والكثرة ما انه شيا من وثقا عند الطغاة كرم لمظرة هذا الشا بالانظار في الوضوء وينبغي للعبا اية التفرغ في العمل
والاخلاص ووضن المول بها بيا بيا حيثما اراد ان وليس شهر معناه كذا الشا عند الله هم وينبغي ان يكون العباد

كذلك

كذلك تفرق في كده ويعلق في شير وفيه من لعدا مة وظاهرت ويبدو من عليها وليهم فيهمهم
ولسانهم وطمعهم وفهمهم وسائر اعضائهم واجزائهم بركة اية في العفو والعفوة والارفاق بالملكة انهم فلا
يكون يوم صومهم يوم ظهورهم ولا شهر رمضان عندهم كسائر الشهور والاداء لها منها وشيا اخوان هان ان الما
للصائم في شهر رمضان كان ينو في يومه ليل كلف نفسه من المفطرات والمحرما كالعبادة وعزها من المكروهات
بل بلخات والخلوص الاخلاص لربهم ليسح نفسه وليكون في عبادة او يكبل في البيع في اليوم ومطو
العبادة في يومه ليل وفي يومه ليل فذلك وجوده وانما الشكور ويحيى معنى هذه الوجوه في قوله يومكم فيه
معتول وعفاكم في عبادة في يومه ليل لاعمال العتمة الاجزاء وادارة عليها ابدام ردها وعتاف اجزائها
يرك هذا الشا شهادته من شرف هذا الشا بيا ليلهم عليه السلام في سبيل الله على جليل هذا ليلهم
الصلوات الجيدة الجيدة والخلوص الاخلاص مع بسط باط الرمة وسدا بوابها وان فلا يكون شيا اخر مما من عقاب
وتخرج الشا في جميع من ذنوبه والماد جميع تلا ارجو وعلى كل شواهد من الضيق والاعتناء وهذا وضعها
المعلم تحقيق مع الدماء واصنافه واقراده جليل رذالات والمداين واعراضهم ومعنى جليله واستجابته
النية وطهارة القلوب والتقوى والمسا وتلاوة الكتاب يعلق بد لنا بيا بسوق كسما لا الشير الجليل الرمد
العلم الشارح انما في الشا ليل قدس سر في هذا الداعي الدماء لعدا الما والاستعداد فتقول دعوت فلا اذا
تادير وصحت بها صلا على الجليل في اللفظ من الاعمال على حقيقة الخنوع والاستكانة اتق وقا كالعلاقة
قدس سر في المصباح الدماء في الاصل طلق الطلاق يقول دعوت دينا اذا ديرة وموت بيا الاستحقاق
الى الولاية سائر حوزها واولي البانزة او دما من ود على الذي الحق الى التوحيد وعلى المودن التمسك
الى ما دلة منهم وهم دعا الحق واولي البانزة الى الامرين بها وادعيت الشير الى طلبه نفسه ومنه الله والمداين عليه
والدعوى والدعاء في بعض الشراي سوا العبدية على جليل لابتها لود يطلق على التقديس
وعزها كونه سوا الملقب ومعها الطلق بطريق خفي وخرج الدماء وشا ودعا الانشاء من قبل وعلا
الا لله وعلا لشراب لرام الملك والحمد يحوي بيت وهو لا يموت بيد الجز وهو على كل شى قدس ليل

ويعلمونهم بالاشياء بقدرة انهم لم يتبعوا عبادة فليتح عقل تركها وعبادته وسند كنفيل هذا
وسند ما بعون الله لهما هذا جعل الكلام في حفظ الدماء ومنه وبقدر الدين واختلافها من جهة خلقهم
وبجبال لانت والصداد وادوار واما الاستجابة والامانة فمما علم منها بعض الاشياء واما التفصيل والتوضيح
فتقول لست كما في جميع النجوم قال الله من يحيط بصره انما هو الله والمجيب الذي يقابل الدعاء والسؤال بالقبول
موسم الفاعل من اجابته ان قال وفي حديث ابراهيم في الاذان والادعاء ما جاب من كان في صلبه الخصال وادعاء
النساء انهم لم يكتفوا بالاجابة بل جابوا بالادعاء وادعاءهم في الدعاء في اللوح المحفوظ من خلقه الطبع هذه الدعوات
هل جاب من كان في الاصل بالادعاء اشارة الى ان كل من علم الدعاء في اللوح المحفوظ من خلقه الطبع هذه الدعوات
لست ابراهيم ومن بعد من الابدان ومن جابوا من الجواب الجواب واستجاب له واستجاب له في الجواب ومنه
ما من مسلم يدعو بعبادة الاستجابة كما ان يعمل في الدنيا ويدخل في الآخرة واما ان يكفر من ذنوبه فيقول
تقدم كلام آخر من قريب في دعاءنا يا الله صل على محمد وآل محمد واسمع دعائنا وادعنا واسمع دعائنا
تأريثنا وقبلنا فانا لمجيبك الدعاء وفي دعاءك الشكر الى ان يشرع صالح الله الذي دعوه فيجيبه وان كنت بليد
يدخل في العمل الذي سئل فيعلمه وان كنت مجتهدا في معرفة فقهه وفيه اللهم اننا الفاعل في الدعاء وادعنا
واسئلكم الله من قبل ان الله كان بكم رحما وليس صفاتك باسكان تامر بالسؤال فيغني العلية وانت المان على
ملكك والله يعلمهم يقين وانك واعلم ان الدعاء والسؤال لا ينفكان من الاستجابة ولذا لا يختلف عن وليس
صفاته ذلك لئلا يكون الدعاء من لسان الاستعداد والذلة وفي هذا المقام كلام اشد فاعون خاضعون خاضعون
من كل اسلوب لسان الاستعداد من جزاء وشكرهم مستجابة حسنة لكلمة وسبق الرحمة فانهم على كل حال
الاستعداد ووجه كل شيء ما سألوا واعطاء فاعون بل رحمة الفاعلة ومعرفة الفاعلة فاعون فاعون
منهم لكتفوا المحيطة وقضوا الحاجات بالاجابة ووجه ما يلزم به وحيثما كانت الكلمات المحسنة والعبادة
العبدية والعبادة ووضع الاشياء مواضعها ولا يعلم ذلك احد من الدعاء المكتوبين لا يستجيبون
المبدأ من حكم فضل الجود والابحار واعلم على ما يعلم من طريقهم اعطى كل مكلف ما سئل به الاستعداد

الكل

الكل بولسطة الرغبات والنجاة هذه الحسنة والافلاك الحسنة والافلاك الحسنة في الحسنة والنجاة
الموجبة على الطبع والبرين عليه ومع هذا الاستعداد الى الاستعداد الاول والنجاة مستقلة لغيره
الافلاك الحسنة التي تحقق المؤمن ومن مضاهيها من جهة لا شرا ولا كفا ولا حلال ولا الاستعداد
على من يربيهها حسن الدعاء من الصدق ولا يقبل الى ربه فمضاهيها الله ولهم رسل الاستعدادهم لذلك الفقرة
من ربه والاستعداد الى الله والشرع وادعاءهم لامل واعطاء الرجاء ومنها الحلال بعين ربه وسماحه من ربه
بالقبول السؤل ليقطع قلوبهم عن ربه في الآخرة في الآخرة والاولى في الآخرة في الآخرة في الآخرة
الدعاء من ربه الى الله في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
صد الدعاء واستجابته ليدعاه عليه من ربه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
دعائه ويكبرها فبأدائه مقولته ودعائه مستجاب في بعضه اما في بعضه في الدنيا وفي الآخرة في الآخرة في الآخرة
لم لا يصيبهم في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
الفضل من الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
الواجبة والحدود وشرع في الدين ودعا ربه الاستعداد في بعضه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
ايه كن استجابة بزيادة اللعن والبعد في القديس العيون في اعطى ربه بالضعيف والضعيف في الآخرة في الآخرة
واحد من في ملك قريش لا تعرفه الا في بعضه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
خوايل قبل ولا دعا بالان شقته في بعضه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
حسابك في سلفك لا تسأل عن ربه في بعضه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
قليل لا يعرفه احد في بعضه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
عندك في جيبه في بعضه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
يا عيسى في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة
عن ربه في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة في الآخرة

او عدم احتياج تلويح على شيء واحد وما يحلله الله سبحانه وتعالى من غير ان يجمع الخلقين سواء الاختيار والاشارة
واعطى كل مخلوق وما هو له وسما الى كل من ذمهم الاختيار اهل الان يخلطون من العيين الاشارة اهل اليقين انما
كلوا ما شاكل له وسما لنا استعداده هذا في الاستعداد الثاني وكذا الحال في الاستعداد الثاني في اليقين
الجامع والماضي والقاعد فضل الله سبحانه وتعالى على القاعد وكلوا بعد الحسنة باعام اعطاء وسما الاستعداد
ومن ذلك اتمام الاستعداد الدعاء وقوله وهذا يشهد حرم الاستعانة من الدعاء ومن اجابة لكن دعاء كل كمال الاستعداد
لا يرد قضاء الحكمة انما لم يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
قد يرد بل يوجب من بعد والحق والعدل ولو قيل اعطاء سؤل لنقطع فتلك الذي يوجب الحكمة بوجوب العلم
الاستعداد به وسما الاستعداد هذا معنى استعانة الدعاء مطرود دعاء المحجوب فحينها اجابا والافاضة بالارادة
واطلاقة الاستعانة بمرور وتحتفيها بالعلم والحق في موضع فحينها اجابا لادعية بالاشارة لئلا يرد
المحجوبية مستجاب على قسما الاستعداد وهو المناط والمداد والحق والشرط قول الدعاء بلكا المقال
هو غير الخ في الطعام الاستعانة برفق الحكمة واعدا لا تتر بالعدل والحق ولو قيل اعطاء سؤل وفي موضع
الموحد الذي يمتهم واحد بالعدل والحق الى ان لا يراجع فحينها اعطاء سؤل ورفق درجته دعاء الذي هو
مستوجب لئلا يرد واجازه ولو الى الاخرة ويكتفي برفق في دفع الخلق لئلا يراجع اعطاء المعون في الدعاء فحينها
اجور ساير اهل الدنيا وفي الاخرة والدعاء وسما ليعبادات توشع في التكليف ورفق الذي هو المستجاب بل يدين
الطريق في التكليف المتأخر لاجلها وديكنا انما جاز لئلا يرد الاستعداد على الحائز والمجرب سماع الصوت والبصر لئلا يدين
المصالح مصفا الى اعرفت من ان مقصود ما هو الله من الدعاء هو الله وهم قد حصلوا مقاصد كل حال بل في الدعاء
الاصل الله سبحانه وتعالى من الدعاء والبناء والظان دعاء اوليا الله صلى الله عليه وآله من كل طرف اعطاء وسما جعل
رفقهم فيه واما الكافر فغير هؤلاء ويستدبر باستعانة غيره ولا يفتي في الامور الباقية واذ لم يكن الحؤول من المنة
صلاحا بل كانت معدنة فيقع صفة ويورث دعاء في التكليف ورفق عليه لئلا يرد اعطاء سؤل فحينها من المستقيم
استعانة الدعاء مطرود من الحوائج حاصره وكل ما يجره من الاستعانة به شيء لا فراه وتتحقق في معنى كل شيء ورثة

بطله انتم

بعض لا يرد ولا يكتفى بالاحوال وغير ما استعانة الدعاء منها دخل في ثابته والشفاعة في قول الدعاء وعلمنا
ان عدم اعطاء ما سئل بلكا المقال وتاخير لا ينافي الاستعانة بغيره لا اعطاء وعدهما والعدم وتحتفيها يكون الاستعانة
بحر بالاجتماع الدعاء وتحتفيها للذي هو بحر وانما اعطاء الحؤول او يتبدل بغيره ولم يعطاهم كونه في وسما
تحتفيها ويبدل من الدعاء المستكور والذكر ما كلام الاستعداد في الفضول وكلوا اخر للشيخ في الحديث عند الدعاء
وقاسا الشيخ العارف شاح الزيادة الجامعة قد ساءل سؤل حرم الاستعانة بغيره سؤل في اجابة المسألة
ايده الله تعالى استعانة الدعاء واعدا لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
استعانة بكم وهذا جعل ورفق في قوله واز سؤل عبادي عن ذلك قريبا جيبه الدعاء اذا كان في القبول والى
لعلهم يردون ومن معنى في ثابته لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
بانا قريبا منهم من جعل الورد والواجب من الدعاء فاذ دعاء هو هناك في غير محله لئلا يرد الاستعانة
وهو لا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
تحتفيها في الدعاء واعدا لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
يحتفيها بارعان فحينها جاز لئلا يرد الاستعداد على الحائز والمجرب سماع الصوت والبصر لئلا يدين
موجب الى زيد فكذلك انما قد لا لهم افضل ولا تفتي في انك سؤل ولا الى المعقولة متوجلة لئلا يرد
فانما فاضلت كقاسم استعانة بلكا في مكانه ولقد جرت ذلك على وسما لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد
اخر انما تفتي الله بان تفتي كل ما يرد من الدعاء واعدا لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد
مقبولة انما تفتي الله بان تفتي كل ما يرد من الدعاء واعدا لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد
كذلك طريق لئلا يرد وكذا الاشارة لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
في القديس ما جعل لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
وبالجملة الاستعانة بالدعاء فحينها جاز لئلا يرد من غير ما شاكل اليقين نعم عليه لئلا يرد الاستعداد والادلة به وان
هم استعانة في الحقيقة ومقتضاها استعانة على صير من الجاهل بالبشره وانما استعانة بغيره وديم وانما وكما في

الناس من البيت ويند بعذاره ولعن لوجوه الشتر من سؤال الشا استعداد ذلك واتيا نربا القزيع والباقي
وهو يوجب الحجة والفتا وكان ان سخطا برعنا المؤمنين بكنهاال وفي كل الصور حقيق وان لم يوطنا سخطا وعجل الان سخطا
في الادل حقيقه اي اعطاه رسولنا استعدادا لكنها العزبا لعزلنا من الاستجاب والظما المؤمنين وعلى العجز
الاستجابة الى ما ياتي بالمؤمن بالانابة واستجابا برحمة كل مكرم وبذلك يجمع الان والاختيار وصولا لاجابة
فيطلق لهما وتخصيصها بالانابة فيها من غير ما ياتي بها وانما لعلنا وفي صباح الشهادة ان الصادق اخطانا
الدهاء وانظر من تدعو وكيف تدعو ولما تدعو وحق وعلم انه وكبرياءه في قبله علم بان مريدك ولهذا علمك
وما يكن في من تعلق بالباطل وهو في طرقتك وتلك كمالا تدعو الله شيئا يصير فيه هلاكك وانت تدع في غيرك
لا اله الا هو وجل يدع الانسان بالشرع عا نربا الجز وكان الانسان عجولا ومكرونا ذاتا تسلك وعاد اتسلا والاشا
استجابا لكل من الحق وتدرب الحق في هذا الريب سرك الاختيار رجيعا وتسلم لا توكها ظاهرا وباطنا الى الله
فان لم تات بشرط الدعاء فلا تظن ان اجابته تدعو لن تدعو لشيء قد علم من نيتك خلاف ذلك لانك تدع
القضاة بعضهم انتم تظنون ان المطر بالدعاء وانما انقل الحجر على علم تدعو لم يكن امرنا الله بالدعاء لكنا اخلصنا الدعاء
علنا بالاجابة تكلف وتدع من ذلك لولا بشرط الدعاء سئل رسول الله عن اسم الله الاعظم قال كل من استأى الله
فخرج قلبه من كل سواء وادعيا في اسم شئت فليكن الحق لله اسم دون اسم بل هو الله الواحد القهار وانه لا اله الا
انا لله لا يتجيب الدعاء من قلبه انما انت باذكريت لادن شراب الدعاء واخلصت سرك لوجهه في شرابا جنة تدع
ان يعمل لك بالسلات ويدخلك ما هو اعظم من قولنا ان يفرح علك من الجلا وان لو ادر علمك بملكك
من شغل تدع من حيلة اعطيت افضل ما اعطى التائبين **المتأرق** لقد دعوت تارة في سجنك وديت
الاجابة فانا سجتا نربا بالاعلى عليك عند دعوة اعظم واجل ما يريد المبدون وكاننا سخطا ويعلمها الا بدونك لا
ذلك لا العا لولن الحبوا العا بدون العا فون صفوة الله وحواضرتي **قال** في هذا الدعاء جد تارة لا اله الا هو
يعمل الله للثا لشر استجابا بالجز لقص يقهم اليهم اجهم وفي دعائهم من لا يبره كثره لوسائل ودا كان علم العيب
منطوقا من بعد ربنا قارض عقل القوي الشهيرة وفيها الطه الخا لات لنفسا بره فيقوم امر ما يبره منار مصلحا

منه انما كان

من الله سبحانه ويطلع في القول عليه ويحل الله جابته ويفعل لعلنا بستر وهذا امرنا القضاة من البيان كثير التوقع
فكم نطلب العلم ان يستعد من شتر ثم نطلبه على هذا صرح قولي ثم وقب حصل لاننا حيلنا وكم وكما ان قولهم
وعلى ان نكر ما شينا وهو نكركم وصي ان تجوا شيئا وهو شر لكم وانتم لا تعلم وانتم لا تعلمون فانهما سخطا من دون
كم وعجل من نربا بغير ذلك انما السابق وحره مرة نربا الذي سجدت وقبضه واما نشاء وحره مرة وقبضه لا تاتيه
وهو الغنى من خاقره وعاجزة واعلمه سخطا ان الله المعبود من دعا شروا لاصلاح حاله كان ما طلبه ظاهرا ولفي
مقمة لم يوط بل بشرط خفيرة لشرها المذكور حاصل في نيتك وان لم يذره بلسا بل وان لم يخطو قلبه خا نربا الدعاء هذا
نربا لا يجي لذي لا يبره مناه ووسع لفظا وهو على علم شي ثم يطلبه عن عا وف يعبد ف نربا علم بعد ان لا تاتي
ظاهرا لفظ عليه هو ما وقع الدعاء المحض الذي لا يتلوا على وفي بعض الاجناس ان علمت تدعو من اجرة
اخره انما استوى رجلان في حبس من قط الا كانا افضلنا بعدا عن رجل ما بها ان علمت حبسك انك قد علمت فضلها
انما في ما تدعو الجالس فاضل عندنا من رجل قال بقرانه القرآن كما نزل وعما نلفظ من حبس لا يخط ذلك
الدعاء المحض لا يجعلنا لا سرفعل ويحبس من قول الله ثم نحن قم فضا اذا رويتم منها عا وبها ذاك ان لا من هذه
تدع من ما دل عليه ظاهرا كثيرا ما نربا من اجابة الدعاء وكثيرا ما تشاهد من اهل الصلح والورع ومن جرح
اجابة دعائهم لا يبرون شيئا من العوايق انما يمكن دعائهم وسعوا فلا نربا من ذلك يكون ما نودوا به لا شعاع فاني
ع ولا يتوجه لاسرها الدعاء الا على هذا القول الحق لا يخط في بعض الادعية لا نقارها الى الصلح والمعلمين الخ فاشتهر
حال الدعاء بالحق والحق والحق انما استقصا لذكر الحق وتوانيد وكل هذا القول الطر سخطا شاهد من اهل العلم
من اجابهم وصاياهم هم هم دوا على كل شيء وتعلق بصلح البنا ووقيد كروا في ذلها الدعاء وشروطها وكثيرة
تتفق عليها في هذا الكتاب لم يذكروا الدعاء ليعرفوا الحق فيها وانما يكون الراي فيها ذلك فاعلموا علم ان الله
انما كان الواقع خلاف ما دل عليه الحق من عند الناس الى ما ويلها بعضهم قال الدعاء المحض دعاء الانسان
على نفسه فاما العجز فانه من ردها واستند على ذلك بقوله تدعو ولوي جعل الله للناس اثرا سخطا لم بالجز لقص
اجلهم قال **المتأرق** لوي جعل الله للناس اثرا سخطا جابته تدعهم في الشرا فادعوا بهم على انفسهم واليه مناد يخط

وكم نستعينهم

والعلم كمال لا يورث ولا يورثه لها فمفعول التوكل هو اية فضل لا يخفى والبيد من ايراد الخفاء عن الحق باعتبار ان
الاحقية وان من لا يؤمن الحق لا يفتقر الى الحق في البرزخ في الدنيا لا يورثه من احسانه اليه
ومع هذا الصفة فيكون جواز توبته وقدره على كذا في كشف الغطاء وقد لا يورثه ما عمن الشهادة
التي تتركه في سبيل البرزخ من لم يستطع ان يخلص نفسه من حصاره من غير ان يخلص نفسه من حصاره من غير ان يخلص نفسه
فلا يكون مقلوبه لا يورثه **في سبيل الامام** انما بعد الشياطين كما بينا في المشرق والمغرب ويورثه وحجته
العدل كسائرهم والحيث الله والمداورة على العمل الصالح قطع وابوه والاستغفار يقطع لكل شيء ركنه **في**
الصيام لان اعاده من ركنه في المال وما يدل على انه من اعظم العبادات فخطره على ان لا يترك في جهنم الركن الذي لا يورثه
قد تروى **في السجدة** ثمانية في سكر القواد واعلم ان الله سبحانه قد وضع الصلوات والعبادات وركبها
في القرآن وفي سبعين موضعاً واثبات اكثر الخيرات والمداورة الى الصبر وجعلها ثمرات لغيره في كل وجه
انما يجدون بها ما جرت المائدة لا ما يورث الصلوات والعبادات من ركنه الا وادوا ما يقدره الله العليم
كون الصوم من الصلوات من نصفه خبر كما ورد في الاثر لانه الصوم له اجران في الدنيا وفي الآخرة من بين سائر
العبادات الى اخرها **في** وجوبه وقدره في الاستقامة بالحق لعله يكون فيه اكثر من سائر العبادات **في**
عليه الاثارة **في** الشهادة في هذا العمل الصالح لله فلم يأت في الحديث كل عمل الا الصوم في الدنيا والآخرة
اجرى برع قوله فضل اعمالكم الصلوة وكتب على اعمالكم الصلوة وكتب على اعمالكم الصلوة واجيب بوجوه منها ان
يزن الشهود والملائكة في الدنيا والدين وذلك انهم عظم بوجوه الشرف واجيب بالمعاصرة بالجماعة في ركن
الحياة فضلا عن الشهادة والنجاة اذ فيه الاحرام ومزج كثير من سائر اعمالهم لا يكون الاطلاع على ذلك شرف
بخلاف الصلوة والنجاة وعينها واجيب بالآثار والاحكام ومعها القدر المستحق من توالي الخصال
ومنها ان خلا الجوف تشبه بصفة الصلوة واجيب بان العلم بغيره باجل صفات الربوبية والعلو
وكذا الاثر الى المؤمنين وعظم الاثر والفضل والحق كله في هذا الحق بينه بصفات الله ومنها ان
جميع العبادات يقع المقرب بها الى الله تعالى الصلوة علم يترب بل لا يورثه واجيب بان الصلوة

استقام

استقام الكواكب منسأ انما الصوم بوجوه العلم والعقل والفكر بوجوه طرفة بوجوه الشهادة بسبب مجموع ذلك
فانه لا يدخل في كونه طرفة طرفة العلم والفكر بوجوه طرفة بوجوه الشهادة بسبب مجموع ذلك
الانسان واجيب بان سائر العبادات اذا اطلب عليها لم يورثها ذلك وحسن الصلوة الى الله تعالى
جاهدوا فيها لنفوسهم سبلنا **في** انما الله واسوابعه ولم يورثكم كقيل من رحمة ويجعل لكم امتون
بردة **في** معهم لم يورثكم في قربة العين ويمكن ان يورثكم لئلا يقولوا كل واحد من هذه الاجز
مدخل باذنه لم يكون جميعها هو الفارق في تجميع هذه الامور لم يكون بغير الصوم وهذا واضح انتهى
عليه السلام في الحديث عام **في** قوله تعالى من اعظم العبادات فخطره على ان لا يترك في جهنم الركن الذي لا يورثه
روح لا يورثه في الغسل والصلوة والصلوة واشكو في ركنه ما ذكره اجزا واختاره بقوله تعالى الى ما يحكمه من كذا انما
ومع هذا ركن الصلوة والصلوة من غير حق لا يورثه من سائر العبادات هذا العالم بالاصالة في كل النسخة الجامعة لا
سائر الخلق لم يورثه ذلك الى ما في الفقه القادر لانه لا يورثه من عالم ركنين وتكبير مع الصلوة والصلوة
بعضها في العالم الصالح والوسيلة بينهما التفرقة ويجاهدون صفتها وتكمل في ركنها ركنية
يقدرها في ظاهره وطوره ولنا ما يجمع هذه الصلوة والروح معاً في هذه الشأ ووضع امرها بالجملة والجملة
ومع ذلك والاداء يستعمل على القلب لا على الذي هو ركنها واما العمل بالجملة المذكور فيها والصلوة
على العمل الصالح التي هي البدن والصلوة والصلوة على العمل الصالح التي هي البدن والصلوة على العمل الصالح التي هي البدن
ما يورثها بوجوه العلم والفكر بوجوه طرفة بوجوه الشهادة بسبب مجموع ذلك
للصلوة الروح معاً بوجوه العلم والفكر بوجوه طرفة بوجوه الشهادة بسبب مجموع ذلك
من الشأ واستبداد المولى والاهل وسائر جهنم وعنده ذلك من ذلك كل وجوه بوجوه العلم والفكر بوجوه الشهادة بسبب مجموع ذلك
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الملك والملكوت له رب العزة والجبروت خالق الظل والمفرد وجاعل الظلمات والنور الذي خلق
 والبقاء والجود والشاء والكبرياء والالاوه والذين في الارض والسموات والصلوة والسلام على من شرهت به الصلوة
 بخلائجه ومنقلا لانه من الحكمة باعش الخلق العالم بالمعجزة على كافة الامم من الانبياء والمرسلين والافاضة
 والملائكة المقربين وسائر الخلق جميعين البشير والنفير والرسول المير عبد المكين ورسول الامين فانتم
 سبقي والمناخ لا استقبل والمؤمن على كل كلمة وعلى الواضحة والتابيعين وبتاع على يوم الدين **انا عبد**
 يقول العبد العفيف الخليل المستسلم بالبرقة الوفي وحبل الله والمعلق بالبركة العلم وستر الله الخافي القفا
 والاسير المذنبين العابد الجواهر في اعلى آخرة في الدين وشركا في طلب الحق واليقين بفضله عاقل
 الامين يا اخوان الصفا واصحاب الولاية وارباب الولاية وركبان سفينة النجاة واسماع الله والذات الحقة
 واهل بيت النبوة والعقيدة والظاهرة صلوات الله وسلامه عليه جميعين ان هذا كانت خاتمة الامارات وبانية
 لا مونية ولا سر ولا هيبة ولا كونه ولا شراعت ولا نبوة وبروقا بغيره في تفسيره من الاى المراتبة انفسها من منكرة
 ومصلح الولاية وكسبتها من الكتاب والشرع واستنبطها من الصواب والحق وعتبتها من ينابيع العلم والحكمة انبتها
 في دريات وثبتتها في صفات ارجون وفي الخيرات ونحو الخيرات وعاقرة الخيرات ان يكنيتها في صايف الحسنات
 يوم تلى الشريعة وكشف هذا الصلح فاقوم احراز كتابه يعون ناظره واذن واعية وتكون بليته خاتمة الفصل
 قابلية وايقظت وصحتها بالانوار القدسية في الفضائل الاحدية ورويتها على مائة واربعة عشر بابا في الجبر وفي
 كماله وتحتها اسرار وجهاج واستار اسئل الله الحكمة والفضل وان يلهمني الحق والصواب في كل ما ربت على
 بشاءه وتأييده بالاجابة ويجدد وعوضنا ونعم الوكيل **انا محمد** مر فيها اشراة شواهد **الاول** اعلم اني عجب

ورحمته وبركاته

العبد المذنب

العبد المذنب الامان من البر والشرية وعلايتها وشاهد وقايتها والقيام لامر الله والتقويض في ذلك كله الى الاضداد
 للخلق ورفض المشروبات والسلوك على سوا الصراط ولكن بتور الاسرار وتلوها احوار وصدور ايضا وعلى العلم والسم
 طائفة من السامعين والمخلصين والمغلبة الذين باصطحابهم وصدور اشارة الاسرار والكشف عن الاستار الا ان
 والاحرار وصدورهم منها وصدورهم ابذل لمن يتامل هذا فلا بد من اعطاء الحكمة اهلها والازاد من غير اهلها فلا يصح
 ولا يخرج اهل الارشاد كي نعلم الحكمة واهلها او يتلوا نسا بغير حق **انا محمد** شجاع وشا ارجع الى الجليل ملك الحكمة والحق
 لنفسه وجاهلهم بالحق من حسن فيض المؤمنين بالمؤمنين الزكيين اهل العلم والحكمة ويعطى المؤمنين القاضين ورجعة
 للحكم والاسرار بالمعونة لنفسه بتدبير الوافين في الدنيا وبعاد الكفار والمكشكين بالحق من اهل الحق كالمخلصين في
 فناء ما يغسل والمنع ثم الادوية القوية **انا محمد** شجاع وشا ارجع الى الجليل ملك الحكمة والحق اهل كل مقام بالانبياء
 فكل واحد من محمد الله على يده ان يقولوا انما يقولون ويقفوا انما لا يقولون عدم القول بعين الامانة
 وما صفت انتم الكذب فيفسد قسمه بعد ايامه واختار من القدير بالو اعدم بلا زينة الاقضية والاستحسان
 والخرجات والاقاويث في الكتاب والاصول والخرزيع فاندركه في هذا رسالة ان كان مضمون كل
 للصوص وبسطا من محرمات الكتاب الى اجنار واسطع عليه نوار القول القاطعة في الحق واللام وما يغفل فذكر
 على سبيل الاحوال والاحتمال في احوال الناس اوفي مقام الجمع بين الاخبار عند اختلافها وان كان لا زمان ولا اتجاه لله ورسوله والله
 على سبيل الاحوال والاحتمال في الاحتمال عند حداثته ان يتبين ولا يغير الاصل وان كان التفسير بالارى مجرودا وموجها
 والتفسير لم يخطو الى ان يفسر من قطع او يبدل حيلة في ظاهرها لا حقا ولا حقا لا في مقام الاحتمال والاحتمال
 بل على سبيل الجزم من ذلك دليل وجهاج ويحبيل بدا الاحتمال الصلوة دعوت الى كماله في الطائفة وضوان اسدته
 في التذليل في الحق ان اعمى بالظواهر المصوحين ان الكتاب والشرع بعد الفصل المقربين لنا في الحق والحق في القيد القوي
 جاز وكذا بالاحتمالات والمختصات بعد العلم والقراين والشواهد كذا بيمين استجابات بعد وجوه القيد والتمويل
 من سبيل الاحتمال والاحتمال في مختلف جامع مفصوص وما يجمع بينهم عرفا وكذا بالاحتمالات والاحتمالات من الحقائق
 والاحتمالات على سبيل الاحتمال لكل ذلك ليس يقيننا انهم خلافة للاجناد وتبطلهم في القرائن العمل بطوارها

واحد

قوله يا ايها الذين آمنوا

والله اذله من خالق
بإشارة ولا كيف ولا محاب

وضربهم

بأن تعلم ما هو في قلبه يريد الله أن يجددكم فادعوا إلى طاعة الله في نفسك حقيقة انعموا به والاعلم
في استقامتكم له منكم قلتم يا شريف فقال يا ايها الذين آمنوا حقيقة انعموا به لا تشركوا الله لا يربها
بما أحل الله ملكا ولا يبدل العلم به ذلك بنفسه قد بينا وجعل حجة اشتغال بها امر الله به وهما عنده فأنتم يرى العبد
بما أحل الله لنفسه ملكا فان جعله لا ينفق فيما امر الله ان ينفق وإذا فوض العبد تدبيره على من فأن علمه
الدنيا وإذا اشتغل العبد بامر الله وهما لا يفرغ منها إلى المآل والمجاهات مع الناس فأكرم الله العبد هذا
فأن علمه الدنيا والديار الحلق ولا يبدل بيننا كما لا يبدل بيننا كما لا يبدل عندنا فأنتم حلو في بيع أيامكم
هذه أول درجة التقوى كأن تدرك وتعلم تلك الآخرة بغير علم الدنيا والآخرة ولا تدرك
والعاقبة للذين ولا تدرك ولا تدرك ولا تدرك ولا تدرك ولا تدرك ولا تدرك ولا تدرك ولا تدرك
المجموع خطاب بمكة فاجاب العبد مطرا بمكة من خالص الله أربعين صباحا حضرت بياض مكة من قلبه من
قد جاءه المسكين بل بالجليل علو الانبياء والاصفياء ليت العلم وقد اتاهم الله بالهام من العبد
والعقروا الكبر ولا يتحقق في الدنيا العلم بل يتعلم العبد إلى الله سبحانه وتعالى بالخوف والطاعة والادب فيعلم الله ويصبر
ويصبر الله ويعمل بالله يترى من المشرق فيقول على انزال السماء واصفعا الارض وجعل الذكر انما كان
بالعكس وهذا امر شاهد في اولياد الله من الانبياء والاصفياء وغيرهم في العلوم والادراكات وفي الافعال والعباد
تعليم الله ويرى وليهم ويؤمنون بوجه الله وبقدرة الله والآثار المنقولة من الانبياء والاصفياء ولا يتكلم
ولا يمتد وخلص احصاهم واحصا بسراهم مثل سلمان وابنه وداود وعزراهم وما علمهم من المعجزات
الكمالات وجوارها القادرات والاجار والمعينات جاووزت هذا النور وتوهم الله وجهه مطلقا في المقام مسرعا مشرق
عليه من انشا هذا الموضع بالوجوب انزوا بما يقع على الانسان باب من العلم ينفع من ادب من العلم بل لا ينبغي
الى هذا انزوا لا ينفع عليه لئلا يترك مدرك وان جدد وجهد ولا فرق في ذلك بين الطلب لاكتساب الظاهر
الباطن وكذا بين الحكم والاسرار وبين العلوم الرسمية والظاهرية فعلم الاستبانة حصول الاستعداد والقبول
بما وصفته النفس القلبية تركتها والعمل بها انعم الله على العبد التقوى من مفتح العلم وشره الله ثم طهره من اعقاب

القوة المظاهرة

القوة المظاهرة والنظر والقدرة في الآيات والمفاتيح المعلوم ان الله امره سبحانه وتعالى في موضع من حكم
كنا به وبعدهم خطاب وكذا انبياءه وامناؤه في كتابهم واحاديثهم ما ذكر من ان الله بالعلم والتدبير من كل
الامر لوصول الى الحق وبذلك لا يفرغ من التقوى وصفتها العبد في تركه النفس ليقول ارادة الله سبحانه وتعالى
بتدبيره وشرح صلا وقد علم في قلبه الحلال في سائر الاسباب المستبانة كذلك فلا بد من استعانة الله من كونه
باعتداله والتوكل على من لا يبان في حصول الشرائط والاتجاه الى ارباب المؤمنين المتجلي الى الناس والداخل في التوصل
والتوصل الى الرحمة الموصولة في مقام الله وكذا الفرق ولكن استمال الاسباب الظاهرة والباطنة وحصل
الاستعداد والشرائط لا بد منها والاعتماد والجلية فقد كرم الله نفسه الانساق في سبحانه وتعالى وانما كرمنا
ادم وحملناهم في البر والبحر ورفقناهم من الطيبا وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا وفضل ادم على سائر
واكرمهم في النيات والصفات والاموال وغيرها وذلك ان كرمهم والتفضل وجميع المؤمنين في الحقيقة وما الاشارة
لهدى واصولاته وسلامه عليهم اجمعين ويتبعهم غيرهم من الانبياء والمرسلين والملائكة وسائر الملائكة
بمقدار ما يليقهم واستعدادهم واعتدال من جنتهم ويعزهم بقرى توسط بعضهم لبعض وبعدهم في العز
في غير الاية الشريفة ولقد كرمنا بني ادم بحمل الصلوة والحزب لاعدل واعتدال القامة والتميز بالفضل والافهام
بالنطق والاشارة والمخاطبة والاسباب بالمشا والاعقاد والتسلط على الارض والتميز من الصانع
وانبأنا الاسباب المستبانة العلوية والسفلية ما يعمود عليهم بالمنافع المعينة لذلك ما يتقاسم من الصانع
وشا هذا الاية بطول الكلام لكن ذكرنا على سبيل الاختصاص ثم نخرج من المقام الاخر فيكون هذا التكرار
بالاشارة الى الحق والتميز بالبقية فما مقامنا الاول في شيئا ما كرم الله بل الانسان فنقول ما كرمه في هذا
وكنا اقربا لغوا في الشرح وتعالى في شرح الزيادة تكميل شيئا ذات الانسان بان خلقنا من طين كونيته
اي من شجرة البهايم وبطينه وميكيل اوجده واعتداله في رتبته البركة في قوله فحدث بكل الا
قال وما النفس الملوثة بالهوى والاشارة في قوة الاوتية وجوه بسيطة حجة بالذات اصلها العقل من رتبة
دعت والبركات والاشارة وعودها اليها ان كانت وشاهد منها بدات الموجودات والهايتو والكمال في

والحقيقة

العبادات وشجر طوبى وهذا المتى من جنات الخاوى من عظامهم يشاؤون جعلنا أصل عيسى فقال له منى ذات الله
 العليا أى ذات انقا صطفاها وكرما ونبها الى جعلنا صفة لها لثقلها واثارها بصفة من الحق وكما بالبرين
 وصراطها مستقيم معنى ضرب الذوات ليدرك من عليه واجبة اليه منى وانما تكريم صفاتها من قبل الانسان بانها
 التكريه وتكبره تكبيلات الخلية والمسير جل صفاته الخلية من العقل والخيال والعلم والفكر والتفوق والرفعة والرحمة
 الجود والكرم والحلم واليسا واليمين والقدرة وعزيزه لان من ملاه صفات الربوبية انتهى بالحق ان لا يسمع بعضنا
 ذكرنا الامرين من الاتباع وانما على البعيد مثلا للثبات الاول ان يحيل الصابر واجبة الى الانسان كرمه لا اليه
 واكتفى في الاضافة في هذا بستره وجوهره الى واحد هذا وانما تكريمه انما فيه ان لا يرسله من كرم
 الاضال وحسن الاعمال حتى انما على جميع افعالها في صفة طاعة وكفى هذا كرمه انتهى قوله
 هذا لانه العقل من مستقل طبعه فاعنا بحسن من في السجود فاعله ونزول صلا وقوة بالعلم على انما
 والعبادة في جميع ما يصنع من طاعة الله تعالى بالذم وبما التل شل في لا في نذرو لكن في كمال مرتبة
 ثم ان هذا الترتيبا لتقسيم الدنيا شرا الى رتبنا بعين شوق قد ذكره الشارح مقدمه مولا الله الحق الجليسه
 وتتم الشارح المعاصرها لارزاقنا ذاتا وصفها مع شغفها كآيا والتفصيل الموضح في الجلية لا الاول في قوله
 قوله المكرموا الذين كرمهم الله تعالى ذاتا وصفها ذاتا وصفها كآيا والتفصيل الموضح في الجلية لا الاول في قوله
 واقتاديل في تفصيل هذا التقسيم وتطبيقا لبيانات على الاضام كما قلنا لا شارة الى ان هذا وانما كرمها با
 التصورية والمعنوية كما في الشارح في المرد بها فقلده في صورته حسن صورة الجسم كآيا كرمه والمعنوية حسن
 الروح والنفق ومنها ما ذكرناه في تكريمه الصفا ونذكره بعد هذا وانما تكريمه حسن الصورة كآيا كرمه والمعنوية حسن
 لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم انما انما بقرته وصفه ونزول صفاته جلالة واعتدالها كرمه كرمه الانشراح بالحق
 واكثر الاعمال حيا فانها من كل واحد منها المنظور في سائر الجوارات واثبت في صفات الربوبية والتفصيل في مقام طاعة
 التفصيل في قوله لا انظر في العيون والاحتياج الى ان لا انظر الى ان الذي هو جود من ربه وربه تعالى
 يقوم منه وتسلطه بغيره فيقال بالجملة كذا الذي في سائر الجوارات فاننا يقال ببعضه وبعضه من بعضنا

واكتفى

بغيره

انما لا ندم عليه من حسن خلقه لا يكون في الامكان ما يدينها ونظمه للناس بعضنا لما رام احد من الخلق الا انما
 على العود وان من الامكانه وصنوان ولما النبى من شجاع صوره ومثل ذلك الموت عندنا بغير روح المؤمن وكفى
 شربها بالصور البشرية منى وفي قوله ومنها ما ذكرناه في تكريمه الصفاة تبين على انما فيقيم للمكرمة بالقوة
 وهو توتيرته لها باعتبار اخراجها في الاقسام الثلاثة التكميم ذاتا وصفها ذاتا وصفها كآيا والتفصيل الموضح في الجلية لا الاول في قوله
 ايلت شاح المتقدم بقوله واكرمهم ادم بقل صوره ومنه وهو واضح وما ذكرناه وهو الحق والصواب كما هو في
 اية وتبين وتبين من ابيانات السابقة ولا يشك في استجوابها في صورة المؤمن وصورة كرمه من صورته
 وفي قوله القابور وصورة كرمه من صورته ايتين لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم قال في الصفا
 وفي الجوار وفي عباده والاعمال من صور كرمه ان خلقكم من طين الطمارة وعلى البشر تاسا ليعصنا والظلال
 منها انما لا تخرج وكما ان الكائنات من قال الاول في قوله تعالى تخرج من القابور حيث تخرج من قبورهم
 كآيات وضكم كآيات من حيثها من المبدأ جعلكم من جميع الخلق انما في قوله تعالى في قوله تعالى
 بلى انما خلقكم من طين الطمارة والاعمال من احسن تقويم وقال الثاني في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
 بل الجوار احسن تقويم اعني بلى ان خلقنا من طين الطمارة وحسن الخلق واجتماع خواص الكائنات ونظمها لئلا
 امكان نفق في الاول في احسن تقويم بقوله بلى ان خلقنا من طين الطمارة وحسن الخلق واجتماع خواص الكائنات ونظمها لئلا
 نظائر سائر الموجودات تنفرد في توحيد افضل بفضل انظر الى احسن بركات في خلقه شرفا وتقبلا على
 في خلقه ينصب ما ويتولى ما لا يستقبل الاشياء بغيره وجارحه ويكسب العلاج والعلم بها على كرمه على
 كذا لا يسمع ما استطاع ان يعمل شيئا من الاعمال انظر الى انما افضل الى هذه الخواص من خواصها الانسان في خلقه
 وشرفه على غيره كيف جعلت اليتامى في الارض كالمصابيح من نور النارة لئلا يتمكن من مطالعة الاشياء ولم يصرف
 التي تحت كآيا من الجليل فيصيرها الاكاف ويصيرها من مباشر العمل والحركة ما يعلها ويؤثر فيها وتبين
 عنها لا في الاعضاء التي وسطا اليك كالبطن والفم فيصير ثقلها واطلاعتها لا شيئا فلما لم يكن لها في خلقه
 من هذه الاعضاء موضع كان الراس في موضع اللوح وهو ميزان الصفة لها الاعمال قال في قوله تعالى

في قوله تعالى
 ولقد خلقنا
 الانسان في احسن
 تقويم

كل واحد الله على خلقه والمصوب في ذلك خلق الانسان وسائر الحيوانات وغيرها كما في الحكمة. ليس الانسان
 ابداع ما كان في خلق الانسان متصفا بقدرة على الشدة وهو لها الصانع الخفية وتلك سائر الحيوانات متصوفة على
 وجوهها ليس على الانسان الانتفاع بها في كونه على طريق ذلك على الحيوان الصانع في منها على الحيوان
 على الانسان في اختصاصه بالانسان ثم قد عطفها ومنع ذهابها لتدل الانسان في حمل الثقل والركوب
 اجسامها الشريفة والبر والصفو ليعتبرها من البركة لا في ذلك والستة لخلقها في الاخلاق ليعتبرها من الخلق
 ان كانت لا يتيقن ولا كفى لا صانع معناه لخلقها في كنفها ان جعل كونه في خلقها في قدر عظيم ما بقوا لاجل
 الخلق في الاستعداد لها فان الانسان في قدره وحيلته ومهارة العمل في صنعها وتزويدها ليعتبرها من البركة
 حاله ليعتبرها في كل ما يناسبه وخلقها من الاعضاء والامعاء والبر والنفوس واعطاء العقل والادب وقد
 معها اعطيت حيواناتها وهديت الى عالمها ليعتبرها الانسان في حاجتها اليه ومنه كثر في العقل والقدرة في شئ
 ان تارة وانما كثر من الله باعتدال لافاقه فلا يمانا اذ لم يكن معك ليعتبرها كانت فاعلمه او معك ويكون بعضه
 ما شان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 وسائر الحيوانات فانها كانت في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 رتبته وانتقالا لنباتات من الجاهل في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 الحيوانات من الجاهل في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 وانما الانسان في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 ومنها الى الحشر والحيوان ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 لا اعطيت ولا فاقته واستقامت قامة الانسان في البر والصفو ليعتبرها من البركة لا في ذلك والستة لخلقها في الاخلاق ليعتبرها من الخلق
 ما على الانسان والاعضاء فما تيسره الى الله لان نظره الى الارض والسموات من نظره في ذلك في عين الملائكة
 لا يمانا فاعلمه لان من كان منهم بعضه في الانسان انزل رتبة واقبالا وان كان لا يمتثل حكمة الله بغيره
 الا ان عظم الله في الحكمة ليعتبرها من مكرهه وادراكه في جعل الحيوان في رتبته ليعتبرها من رتبته الالهية وبقائه

وكان من رتبته
 وابتدع في خلقه
 وادركه من رتبته
 وابتدع في خلقه
 وادركه من رتبته
 وابتدع في خلقه
 وادركه من رتبته

وهو عزير

وحار عزير وحمارة بلغم في الجودا وكلها صانع الحكمة في الشدة بل هو من كل صنف من اصناف الحيوان
 يعمل منها في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 بتأثيره وبقائه من رتبته ليعتبرها من رتبته الالهية وبقائه في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 العقول والنفوس ليعتبرها من رتبته ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 لان الانسان في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 ولا يكون ملكا والى هذا الشئ يقول في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 خلق الحيوانية وبلد الانسان وان كان باقية في النافذة من النافذة ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 العبودية انما في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 وان من كثر بها من الملائكة اشرف من غيرهم كالذي في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 حكمة الانسان في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 الذكران في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 يبرح الى ذلك في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 الماضية وارتفع من هذه الامة بركة الله في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 كما في النصوص واما في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 ايتروها واما في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 انفسه ببلد جلد فلا تروى ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 كالملائكة وكثير من اصناف الحيوانات في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 صورة الانسان في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت
 من المؤمنين وبعدهم الاناث في السلسلة الطولية ليعتبرها الانسان من الجاهل في ان سير في السلسلة العرفية كالمعادن وكانت

سليم رايه

10

ذات الحزن

فقها

الحصى هو

المجمل والمنزلة والصلح والتابع لهم لو كانوا لهم وصداة ثم لم يبق له من الخيرة والالات الا هذه
والخاصة العقلية والتقليدية كانت محق واقفا انما الحديث وجا نك ببعض الشبه وادوا اولئك من غلظت
هذه المقامات فاستعدنا منه من شئ وكل جليل في نظائره واشباهه كيف ثابت بعد الشبهة في كل
واجبانه الحق واصحاب المجمل لم يرفع عندنا الاستبعاد بل يقول الحديث ويلقى اليها من كيف يمكن يكون
على الاول والثاني والثالث مع وجود النص على امر المؤمنين من وصل خلفه فانظر كيف اعوى العيين الحديث
التيهاحق في بعض الصانع نقلا وقدم الذم والنجاة الطبيعة وكيف عبدا الكواكب الاجزاء والاختلاف
التي مضت وما يعطونها مع عدم شواهدا وعدم تنوع وعندها قد على نطق وعندها ما وكيف ترك
واضلم السامري ولقد وجدنا جديا الرخا وكيف تركه على اليهود والنصارى والاجزاء والرقا البنية
واشروا من الحق الذي نال ما لا اخره ونقما مع ما وجدنا من نقد في الكتب السماوية ووجدنا
حاتم الانبياء جميعا من وكيف اختاروا المعاجلة لمجمل الكفار وعبد الاوثان بحرم تقليد الانبياء وسلاطهم وان
هم وكيف كانت الخطا بترتاج سدون ويجوزون يتلفون في جود وسوا الله مع قلة الدواعي عدم اليقين
مع اننا لمؤمنين من قتل بائعهم واخوانهم ولا في الحرب ولا في الاسلام ولا تشا الى امر الله المتعلق
للمقد وحده وانتم والمقرض من لم يرضى العبد الا المؤمنين وهم الاقلون ولذا صاحبنا وبغضه
الايام والافتاق والكفر بخلافنا يربى فاعطه وكيف دكوا الى شبه العادي وانتم العيين على الساطعين
الملكوت واناس جبين قتلوا بن بشار رسول واتخذوه حارجيا وقتلوا الكبر الخطا بترتاج ما رواه في
مثل وليس مع انهم رويوا سمعوا خضائلا وثبت لهم انهم قتلوا ولا الفضة الباقية فلما انتهوا للنص على ذلك
استيقظوا اسكتهم باو في شبهة ان عليها هو قاتله اذا حرج على الحرب لم يلقوا الى البرها القاطع الساطع
ان قال جفر سيد الشهاد هو النبي وعينه واعية اخذوا العادي حال المؤمنين مع تنهم عظاما ثم وجدنا
كانا العيين بل من الاير في قوتهم وكان يلفه وضيقه وسعوا من ينظم نحره من عاربه وسلم من ساد
من انفسه ولا يعلل جسد لا يعبر على الصراط احد الا من كان محبا لومتي من اعداءه من جسد بيشة

نعيها

ايضا انظر

وريقوه

يقولون يشقوه الى الانتم بسهم خلفا واثم المؤمنين واصحاب المجمل وامل بقدره من مع انهم جليل
بهم من هو اعلم وافضل من العادي مثل السيد المقتدى واستاد الشيخ الميرزا والاعا من الشيعة وكيف
خلفه حال الاجتهاد في القايين ولم يرضى نرجها في رفع الشريعة وكذا جليلها واليه في الاسلام وفي جميع
ما جاء به من تحصيلها ومتوابعها في افتاءه والمناه في تلويح فان كانت من خالفه والابناء والرك
وتبع الشيطان والسند في الارض لم يشهدوا جها رخطا فلو لم يتوابع كل الحكيم بعدد ريتهم وكلمهم ثم
عند الله ثم في نعمهم واجبا دم في قتل الانبياء والرسول وقاتل الحروب في شمع الشيا والمهوات واجبا في الجها
من اعتول الصغيرة بها لا تقي انبساطا وكفها تقي القلوب الى الفتنة ان لم يويل عليهم وعلى اصولهم وفرهم
المجمل لا يروا فاعلم من رويوا ونظر الى ان لا يترك كيف يرضى ان جها الله ونعمنا مجتنب اعترافهم
يتلوهم ويجردون عليهم حكم العبد والامانة ولا يقولون لم عندنا ولا اجبا مع انهم لم يروا على ما فعلوا
من من بعض خلفاء قاتلهم في ان يوتقون ومن اصول الشيطان ان رويوا فيهم واصحابهم على الرشد
كاسبيل الصلوات من وان فضائل المؤمنين والخصم على خلافة ومضلة لا يمكن لا بد من حسن الظن
بالاسلاف اصحابنا في شعري هل هذا لا يشهد انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا
وفلهم الرضا على رشتهم المؤمنين مع انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا
وجبا انهم رويوا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا
فانظروا في صلبهم من العلم والعقل والحق وعينهم وتدينهم ولا تهم على ان يتلقوا عقابا وتلك ان الله لا يظلم
اناس شيئا ويكون لانا فيهم يظنون ولا يرضون من وسيعلم الذين ظلموا اني منتقم يقبلون وسيجزي انما الله الرحمن
جليل لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
هكذا وكذا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا انهم رويوا فاعلموا
التيها الحق قدس الله سره العز في عهده كالحلا في فضيلة كثر من سائر ربيع الاوص والامم والخطا
واكثر مجود ذلك وان الخلاف يترى من بعضهم جعل المعية افضل ثم ذكر انه الطوفان فاعلموا انهم رويوا فاعلموا

او اختلاف كثير فانه انما قيلت البقايا لا يكاد يتحقق بالحق من كثرة التواب وقايتها من جعل العامل فيه اكثر
 ثوابا من غيره وعظا من الاجناب فضيلة العبد في كثرة العمل المديته وغيره من المبادى ولا يربط خصاها
 باعمال الحج وضحا الطواف والذبح من فضل الاعمال لانها لا تارة قللت مع الفضل وجا شئ على شئ
 مضافا الى شئ فاعلم ان هذا الرجحان يترشح للفضل في العلم وفي العلم وحسنه والكمال وهكذا وقد يكون
 عقده الظاهر المذكور في الاسباب تحقيقها به واما ذات يستكشف منها فان كان اكثرها بالوضع وحسنه
 وترتيبها فلهذا هو افضل من غيره والاسباب الثلاثة وانما يعرف بها الله تعالى وبها يبينها وبها يبينها
 البنى والحوال في وجه العمل وادانته والاعمال في وجهه والربايات والاحكام والادب والادب والادب
 والفضل لله تعالى في غيره والفضل لله تعالى في غيره والفضل لله تعالى في غيره والفضل لله تعالى في غيره
 الاذي والبل في دينه وكثرة عبادتهم وكذا الحال في غيره فانما هو العلم احسن هؤلاء انكم
 صدق الله فيكم فيفضل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالذين كفروا افضل المؤمنين كالذين كفروا افضل المؤمنين
 على القاصدين درجة الاية وكذا الاجناب في فضل المخلوقات كلها لان فضل الانبياء والرجال المعصومين
 غيره واما في الاجناب والولاية والسبب الباهر يمكن ان الفضل هذا المسمى من كثرة التواب لا يتحقق في غير العلم
 المكلفين فيضاحا وقيل ايضا ان اية من كثرة التواب العلم في هذه المخلوقات بركاته ويحكم التزام العلم والتوا
 كان لهم قرايبا ولا يترشحوا لوجدها كما لا يستحقها ويحكم جعل قرايبها ما ذكره من تواتر العلم في هذه
 بن الله اعظم المحرم مثل العمل في ايامه ومقتضى يوم القدر في مكة والكعبة والحدية والحدية والحدية والحدية
 انما هي كما قد عظم من المخلوقات وادكره وفضلها بان فضلها على سائر المخلوقات وادكره وفضلها بان فضلها على سائر المخلوقات
 لا مستحقا في ذلك واستعداده لوجهه بعبادة الله وعدم الظلم وتبعه بجمع الفضول والعبادة في دينين بعض
 ووجه لكثرة المصلحة في ذلك لان الفضل المومن في خلقه من الملائكة ومن شفاع انزال الجبه والاسلام عليه وعليه
 ومثل الفضل آدم على الملائكة وفضلوا بان فضله قرايبهم بان سجدوا لوجهه لاسلامه وهو اول خلقه وفضلوا
 وابنائهم وقد لا يتحقق شئ من الوجهين لكن تجد بلك الفضل وتحققه في شئ نعم بوجوده مستبكره كما يوضحه في بعض النسخ

وبنافذ رابع وهو الاشراك
 والحق في القامير في كل شئ
 حبه

وساطع نور

وساطع نور العقل المتبع والاباء والاجناب مثل الاباء المذكورة والاجناب المذكورة بالعبادة والاشارة الى انما
 العقل لا يملكها ارشاد وتيرة في ترجيح شئ على شئ بل ترجيح وتيرة ترجيح العقل في ترجيح العقل والتورية من
 التورية والكان في العقل والافعال من اجتناب السيئات والطبع المثل والافعال وعينه وصاحب بغير التورية في كل
 ارشاد وقرابة لغيره بان لا ذكره هو لا ينفق ولا يتركه كعدم تفضل الفضول على انما مثل الظهور في كل موضع حذر ان
 ما تشك والخفاء سبيل الى التورية فيدل لا يتركه على الفضل المعكس لغيره في التورية وهو واضح ومثل
 في الطريق لا يتركه في كثرة العبادات والارباب في الاشياء في مقتضى ترجيح طبعه في الاشياء وهو قوله
 كل واحد من اولياء الله ووجهه على من عظيم فينبه ولا الاول مثل خافه او شجاعة او عدالة او سائر اوصافها
 ولا يتركه في غيره لزمانه والتسليم ويحوز لان في الامور من مساواة الملة في شئ اسرائيل لعماد عبد الله
 في شئ الامام افاضه في نفسه فاجتهدها وصيغتها مثلها بام بليانها ولم يجد فيها ما يرجح فضلها وثوابها كثيرا فاعلم انكم
 لما يحكي لمن ذلك عن شرا هذا فقال انك تتركه في كل ما كان في غير لاتبقي الظل وان كانت في
 لا تتحق في نفسه ولا غيره بما يفعل الله فقال هذا فضل خطية ويكون طريق هذه البهيمه على الطريقين الاجناب في
 ثم ان الفرق الثلاثة كلها موجودة في تفضل البهيمه على جميع المخلوقات فقد تواترت الاجناب بذلك وهي على تيرة
 منها ان تولا الحسنة لاشياع محمد رسول الله وعلى قرايبه والحق في الحسنة لاشياع محمد رسول الله على قرايبه
 ولا الحسنة ولا تولا العرش ولا الكون ولا السما ولا الارض ولا الملائكة ولا الانس ولا الجن وان رسول الله
 وعليه اير المومنين في خلقه من تولا الملائكة من تولا الملائكة من تولا الملائكة من تولا الملائكة من تولا الملائكة
 بلما في غاية المرام في مقتضى حديثا ومنها ان تولا محمد رسول الله وعلى اير المومنين والائمة الاخرى من تولا
 ما خلق الله ثم خلق وهم من تولا واحد وهم لاشياع رولا هامن طريق الخاصة في رتبة عشر شيا وعلما من تولا
 اكثر ما ذكره فمصلوات الله عليهم افضل المخلوقات والعدالة العايشة من الجاهل والوجودات والمصروفات والاعمال
 من تولا رولا هامن والبايون تبعها لمكانا من الجاهل والوجودات والحيوانات والنباتات خلقت ليعمل الانسان و
 تيتها وبعال كذا في اية من صناعات الله والخلق منا شئنا اي مصنوعون لاجلنا ولسا ليس لغيرنا في

المسا على المناقشة كذا ما يجنبنا ان ذكره بشرا الى تمسكها من عشرة القول فان الله لم يخلق محمد بن
 بديره خلق ما ولا وصنا ولا خيرة ولا اولا خلق الخواص وقد وددت واية بذلك المعنى فان الله قد اذاع
 المصلحة لسائر الكائنات في بؤره البيرة وبلا علم الشرايع وان احدا لا يقوم في ذلك معانية بل هو من هو الخوف
 والامام بعين والعلوم ان احدا لا يقوم في النعمان وكذا لا تترن ولدهم على انهم ولهم خلق هؤلاء لما كان
 خلق الامم لا يكتفي بشرا لا الذي ذكرناه انتهى كلامه على الله في الخلق فانه لا يترك كذلك من شأن في
 المطلب لثمة وليس حد يمان طريقا لثمة بل واكثر وبما صعدنا اجبا كثيرة اخرى بل ويعرفها مثل ذلك
 لما خلقت لانك ودعايات فيهم صنابع الله وميزه لك من المصلحة لا دجيرة وهي كثيرة يجدها المستمع فيهم
 العلة الفاعلة لا ينجوا من وجبات والتاويل الذي ذكره قلنس ستم الارواح اكثر من ان يصفى لاجنابا فيهم
 بالنسبة الى هذه الامم دون سائر الامم اجتهاد وسائر الفلوات من العرش والكرسي والسموات والجنات
 النار وغيره جامع ان يخرج سائر الانبياء بل في كثير من غيرهم يكن استجوابا بكل عبادة ويحكم على الامم
 على ما يتبعهم بل من يتبعهم في متعلقاتها وحاتم الانبياء والادلاء فانه يصلوا الى الله سلاما على علمهم جميعا فانه
 نظام العولم ومناظرة العلم والعلما ينالون من العلم ومكان السيل واحدا من العلم والقدام
 فوجهم اليهم تاسيس اصول الدين وشيا الفهم يتبين لهم الاصلاح باكثر الاجزاء الماثرة ويتبين ذلك للمناظرين
 بركاتهم شكر الله من اجله من كان شوقا لم يجد في لقاها الا اجناد الاحاد وعند المناظرين يوجد نبيها
 متواترة بل هي كان شوقا من تقدم من النظر في ذلك في الدين والحدس من صام من صوابا بل من تامل من هو
 البيرة ومنه ولا يتقربنا ذلك من هذه المسئلة من الاجتهاد عند التيقن من المعلوم بالانوار وهذا وان شئت
 معرقة لثمة الرجل فانظر من ياكلهم فيمن اصول الدين وسائر الامم من غير ان يراه فيكون من الساكنين والمجتهدين
 والاعمال ان العلوم والدين كما لا يتجاملان كما لا يتجاملان في الانظار من غير فرق بين الامول والفرق في تلك
 البيرة ولا تترانا سائلوا واجبوا وسعوا وسعوا وحفظوا وكتبوا وشوا علومهم في احوالهم باسرها لا تترن اجتهاد
 القدام شكر الله من اجله في جميع الامول لا تترن في هذا سببا وتبينها في جميع الامول الى من تأمل

جمع الاسماء

جميع الاجزاء المحققة والمختلفة وتغير الايات والروايات والمنازع والمنسوخ والمطلق والمقيد والمقام والمنازع
 الحكم والمقتضيات والجلو عليها وعلى النكاح والباقيين وحيث انهم لا يثبتون بالحق والمكبر والمنظر
 التدقيق والتحقق والحكم من ادائها ومناظرة ما فيها من كان في باب من لا يربط شيئا وعدتها هاهنا
 تقدم واجتمع التاخر فيه عيون فاما قاتين واكثر وكذا الحال في جميع النكاح وكلها كان عند المتقدمين
 من البين لكن الارواح من مقتضى ذلك لم تكن اكثرها مقايضة متعلم وقد كرونا هذا انما مفضل في البيرة من مقتضى
 من القدام والمناظرين وخرج الشرايع الماخرا فان كانت منبذة على قدر النظر والشبهة المتقدمة اذ لم يجد فضلا على غيرها
 فوجدنا من تقدم على حكم ما علمت المصنوع فلم يجد على غيرها فضلا على غيرها فوجدنا من تقدم على غيرها
 الا لا يتبع على الحكم فيكون انهم لا يملكون الا ذلك والمقتضى لا يكون من دون دليل يعلم ويعلن من ذلك ان كان
 معتزلا وتبينه على خلافه في المصنوع الا انما يجب ان لا يطلع على غيرها الى ما ذهبوا اليه ولو وجدنا
 شرايينا بينهم وجدنا على طبقها الطواهر في المصنوع الا انما يجب ان لا يطلع على غيرها الى ما ذهبوا اليه ولو وجدنا
 ادخل في تميزه وقدره على اطلاعها فلا يكون الى غيرهم ولا يثبت انما انما قد علمت الشرايع من ذلك على انها لا
 ح نذها بل على خلاف ظاهر حديث يقطن من اجتهاد والمجتهدين كما كان صحيحا وصحيحا كان في الضمير والحق
 اشد والقوى كان حكم الحق بين من يعتبر على ما لا يربطه ويوجب اجتهادا في كيف علمهم من وجوب
 في تميزه من اجتهاد علمهم به والاعتقاد والاعتقاد هو المناظر في العلم بالادلة فيعتبر في شرايع المناظرين
 والمناظرين على وجه القول في غاية الشرايع ولا ينبغي ان يثبت على من سلف وسبق الى بين الايشان في غير نفسه
 الفضل عليهم لانهم انما زلوا لاجل انهم انما كدوا وكادهم وشغلوا انهم في غيرهم من رطل الخيرة الذي زلوا فيه
 فكذلك وفوق قد حست داوقة في شجرة ومن يات بعدهم نقلا استفادوا استفادوه ووقف على الظاهر من غير كنه
 ولا خيرة وحصلت ليدركه راحة واكتسب قوة فليس بهما في حيث زل فيمن تقدم وهو هو والقوى مع انما
 في غيرهم ولا خيرة فخران بطنا ما لم يخطوه ويا ملها ما تاهوا ولذا كان ما تاهوا من على المتقدمين وكثر المعلوم وكثر
 الرجال وبقا الى انما واستلوا لاجل انهم لم يشع المتقدم في المزل على ما ورد في المناظرين وان كان بعدا لهم يتبدل

تفسير

وقل

مره

عليهم من ايمانهم ولا ياتوا من رجال ولا ناعل واما علم واما علم واما علم واما علم
فليكن علم منكم ولا ادري اقول له اني به اشد اليقين من روي هذا الموضع كثيرا واعتبارها
واجبارها بنظر هذا الاقضية بها شاهد يدعي وعرف من موافقة علم والطوارق وخلافه وادراكهم
عليهم لما وقده انما انما انما انما . . . او يتبع من كذا في الان في كذا فكم كيف يكون فان
نقل وجوبناهم بالبين والبرهان وكما علم وارشد الى قضاء العقول السليمة لما روي تقديم الفاضل في
اتباع الفضول مع وجود افضل يفضل عليه بتقديم روي لا يرشد واقدام صانعيه الى ما يقبله من
من هو خير منه ومع ذلك فقد من علم رجالا وانا لا نضيف لهم من الاسلام وشاهدوا روي من علمهم
واطلاعهم واعلم ان يكون شاهد على ذلك فان ذلك لا يوافق العلم والبرهان ولما روي روي روي روي روي
عصما الله من الزلل وقتنا لثابتة لثابت الراشدين وجلسنا من علماء الملوك ولا يلبسنا بالملوك ولا
ولا يتم بعد واما العلم من هذا العلم والفضل على جميع المخلوقات قوله تعالى ان الله وطلوه صلواته
الاية بتقريبه في عقر بيته ثم ذكر في غاية الامم منها ثلثة وعشرين حديثا من طريق العامة وسبعة عشر حديثا من
طريق الخاصة ومنها فضيلة النبي من جميع المخلوقين ويستفاد من تلك الموضع فضيلة النبي ومنها قوله ان
الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية وفي غاية الامم فيها احدى عشر حديثا من طريق العامة وسبعة
احاديث من طريق الخاصة وفي هذه من تلك الموضع كانا خاضعين لها اقبل على هذه لولا قبحها خير البرية
بعضها ان الذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك هم شر البرية هذه من غير الخلق بعد رسول الله ومنها ان
ابرار المؤمنين هم عليا هو العروة الوثقى ولا يتوقد في فيه في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها

من طريق العامة

من طريق العامة وسبعة عشر حديثا من طريق الخاصة وفي هذه من تلك الموضع كانا خاضعين لها اقبل على هذه لولا قبحها خير البرية
بعضها ان الذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك هم شر البرية هذه من غير الخلق بعد رسول الله ومنها ان
ابرار المؤمنين هم عليا هو العروة الوثقى ولا يتوقد في فيه في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها
من روي بتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غاية الامم ثلثة عشر حديثا من طريق العامة وفي بعضها

من طريق العامة

ملعق

قسم دوم

وعده فتورهم عنها وانهم ربما يعاينون تركها اول واستغفار في البطلان من شأنهم ومقامهم في مقابل هذه النفرة
الطبيعية من نفسهم وتخطيها على الدنيا واليه والله أشكروا وفي النجاشي شرح صدق في غير الاستقلال على وجه ان يكون
المراد ان لا يشترطوا من الطاعات العلية والعلية كالشهوة والغضب سائر الحاجات الشاذلة والموانع لها من
الطاعة كالموانع على انبائات وحصول الكالات بالهم والغلبة على ايضا والقوة العاطية يكون ناقصا واضل ويبلغ
في سخطا فانها لا معنى للاضيلة سوى سخطا في الثواب الكرامة لا في كونه سخطا انشأه والغضب سائر الاشياء
في حق الملازمة لها مع كثرة المجلدات والخواطر انما يكون اشقوا اضل من الاخرى اذا استويا في المقدار دعيا
الصفا وعبداء الملازمة اكثر اودوم فاهم بتجنبها لليل والهايا لا يفترق ولا خلاصا الى بدل العظام والانتظام
التيقن الذي هو الاساس والقوى التي هي اشرف من غيرها وقوم طريقهم اليها لا بالاشياء والمشاغلة لا المراد كالات
اشياء الشواغل في حقهم ما لا يتابع في واحد وجها مشقة ولا في الجادة والاعل عند عدم المتنا في الحاضرا حال
قلت واكثرت وكون باق الصفات في حق الانبياء اضعف اذ في ما لا يبع ولا يقبل وقد بينك بان الملازمة خلاف
بالشؤون والهمام شهوة بل عقل ولا تشاكها كما في تاريخ شهوة على عقل يكون ان من انبأهم لعواقرهم لم يضل
ترجع عقل على شهوة يتبين كونه داخل في الملازمة وهذا عندنا في سبيل لان تمام تقريره هو ان الكافر انما انشأه ان يكون
الكل او كل من فعل كذا فها هو اضل وزل من اثره وهذا لا ينافي اليقين مع وجود المضاد والمتنا في تاريخ وبلغ من اثره
وعدم فلام ان يكون مع ذلك اقل من انشأه افضل مما كل من اثره بد ونزاعته وجميع ما ذكره وجيدا وقد
غرت في رد مقالة السيقان انشأه الشواغل في حق الملازمة ما لا يتابع في واحد ولا يزل ولا متفرقة في انشاء العقل
من عدم المتنا في الحاضرا ولا يشترط بل عقل ولا يشترط في العقل وعلى وجه الاستقلال اما كون صفات كالات ملازمة
اضتدادا في ذلك الانبياء نعملا شرعا وسفر فانه ما لا يبع ولا يقبل وضاعفة الملازمة بالمجولاد من انشاء
تفحق بغيرهم وتهدى به كما اذا كان الفضول الخيرة تقيهم وتعليق على الفاضل لمتنا ان ادم اضل من الملازمة
ولا ينافي لان ادم افضل من الملائكة ذهب الى ان جميع الملائكة افضل من جميع الملائكة ولا احد من الاله افضل بل انشأه هذا في
لا يشك له اليقين في انشأه والردود من شرح انشأه ان الله قد امر الملائكة بالسجود له وحكمه بانه سجد افضل الاله

والا باطل است كما هو والاعمال بانهم من آدم كونهم من طين يد الى الارض كما كان سحرهم في تعليم
لا سحرهم في زيادة ولا سحرهم في الاصل الا في اعطاهم الله من صفاته لغرض السجدة التي وهبها لهم وقيل
فانهم لما لم يجدوا في الارض ما يرضون في كمالها فلهذا نزلوا في الارض كما نزلوا في الارض لا سحرهم
بالسحر وجعل الله قلوبهم من ان يفقهوا العلم والحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
من ان يكون على سبيل الهدى والحق من غير ان يفقهوا العلم والحق والحق بالحق والحق بالحق
البل من السحر وكبره عند قولهم هذا الذي كرمنا على قوله لانهم من طين يد الى الارض كما كان سحرهم في تعليم
والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
عند قولهم هذا الذي كرمنا على قوله لانهم من طين يد الى الارض كما كان سحرهم في تعليم
وهو سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
في ان الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
اعظم فضلا وهذا ما لا يشترط في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
الحضاض والمعلم افضل من المعلم وسوقنا لا يشترط في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
فيهم من نقصنا لانهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
المعلم بالاسماء كما شاهدنا من اللوح وحصلوا في الارض من المنطق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
يخضعان مجرد قلوبهم شيئا واحدا لا يوجد في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
على بنينا وآله وعليهم الصلوة والسلام والتراب في الشجر الطاهر وهو شجر من العلوم والاسرار والحق بالحق والحق بالحق
العلوم والحكم والدين على سبيل الهدى والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
بالاسماء بل كان متعلقا بها وبارك الله فيهم من الحضاض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
ثم لا يثبت فيهم الاستكمال من حيث ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان الله يرفع من الارض قوم من سائر الناس
آت في حق الانبياء وغيرهم وهو موضوع في حق الانبياء والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض

الحق

الحق

الحق كالحق علماء الاسلام بالعلم والحق من طين يد الى الارض كما كان سحرهم في تعليم
فيما لا يحصى من الابل ما باطنها من كبرياءه ولا على سبيل الاحمال فتعلم ان الملكة هي الله جل جلاله
ويعلم علمهم وكراماتهم وانما يستعينون بها في قلوبهم ويقرنون بقضائهم ويعتصمون ثم يتلقوا آدم
عام كما يقرن من صوته كبرياءه ثم يتلقوا آدم في قلوبهم ويقرنون بقضائهم ويعتصمون ثم يتلقوا آدم
يستحقوا بالحق والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
ولا يستحقون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم
ما سجدوا كيد غير سجدتهم كبرياءهم وانما يستعينون بها في قلوبهم ويقرنون بقضائهم ويعتصمون
ويعتصمون من صوته كبرياءه ثم يتلقوا آدم في قلوبهم ويقرنون بقضائهم ويعتصمون ثم يتلقوا آدم
عالم بل يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم
بالحق والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
فكلمهم بانهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
روايتهم لم يخبرهم عن ملكهم ولا عن ملكهم ولا عن ملكهم ولا عن ملكهم ولا عن ملكهم
الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
ويشربون من شرباء حلالهم وليسوا بالحق والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
لا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم ولا يقرنون في جنتهم
لغيرهم ان طاعتهم الحق والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
الصواب والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
رضوان الله عز وجل على من طاعتهم الحق والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
من طاعتهم الحق والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض
والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض والحق من الارض كما كان سحرهم في الارض

وان

[illegible]

المخلصون ان طلائع الموت الذي يقبل الارواح حيا ولا يجوز ان يكون في عالم اخر وانما ان من متدبر فخره فخره فخره
طلائع الموت راد بل الحزن كما لو انك على اجابها قال له هذا كماله ولا يعجزه كيف انك تظن على هذا الحزن الكثير من
بعضهم حبه حيا في المظلمة غير انك تظن على هذا الدليل الحق وقدا سلمنا الكلام من جوابه وقوان شيخنا
اغاضه دام الله عليه ما جرى على هذا الكمال المثل اعلم ايمان متدبر كل يومه بان كان من الامكنة المختلفة وكان الله
وتجده عن هذا من مفاهيم الانبياء والاولى بالمثل بان الله سبحانه وبمثل الميت رسول الله وامير المؤمنين في ولايته كمثل
لا اله الا الله حتى لا ينفذ في جميع السموات واقام على هذا كماله حيله خفية فقال هذا على السطابة خفية في
جميع السموات حتى تنظر الى الامكنة تظن انهم نفوسهم من شدة حبه على اسبابهم ويؤمن بآراءه الخفية
في ولايته سرية الفقيه من صلا الله في قول طلائع الموت المتصرفة في عينيك وانظر الى رسول الله وعلى طاعة
والحسن والحسين ولا تخزن في دينهم فيكون ياتي الى بعض المتصرفين بغلبة شريعة رسول الله صلى الله عليه وآله
امثلة انما تارة تلك الصورة الاصلية وهذا غير الجواب الاول الذي هو على الكمال في هذا انما يدل من اجابته
بشيء اخر في قوله لا يملأون من هذه ان دم ان كان في اخر يوم ايام الدنيا او في يوم من ايام الله في مثل ذلك
وعلم فليفت الى امره ان قال له ويقول الخليل لعل كما ذكره حق ويختلف ورد به كما يكون بعض الامور غير كونه
كثيرا وتفصل ان اكثر ما ذكره على طاعة الله ان تقدم من حلاله بخلافه مثل ان الله خلقنا رضا خلقه طاعة الله في
او علمنا انما انما تارة وبما خلقنا الارواح وعرفنا ولا يعجزه في قول الحقين الخريجين وشغل طلائع الموت وحسبوا
لا طاعة الا على علمه بل هو في مكان واحد ويقتل الارواح لم يرد ان لا هو ان يبقون روح بعض هذا دليل
على عدم مدته على معنى الارواح بجميع غير بل الظاهر ان الاختلاف في النفوس شائعة وكما علمت منها وكان في رؤيته
المتصرفة في طاعة ولا طاعة الظاهر من هذا القبيل في هذا من المتصرفين وكيف من انما ينفذ حرام كماله
بما ذكره من بين يديه وانما في بعض الامور من حوزهم عند وطوبى من يدينه ويثاويرها لا ياتي في الذنات
عقله في يومه يثاويرها في ايام حوزهم عند بعضه شانه في علمه انما تارة من يدينه ولا يعجزه عن حوزهم
في من الحوزهم عند حوزهم قد يدينه على حوزهم في الارض والحوزهم في حوزهم في الارض وفي الكلام

العدد والصفات والصفات وخصائصهم من العوالم واليا واليعنى والمناجعة ووعدهم بالمتاحات الطامات الى غير ذلك
كلها الطامات وحدها الملائكة انما ابقاهم على علم الله لئلا يشركوا في شراقة الانسا ولا ينتم اشرف واعلى ولا طمرا اول
اولان في الانسا في الملائكة لا على اية شجرات وميول الى المناجعة بخلاف الملائكة لان الملائكة انما اذ لم يرفعهم
لوجوههم وفضل الانسا عليهم وابد جعلهم وارثهم بالسبح لادومهم واخذهم لم يفعل كل اهل الاصل بخلافهم
المناسب لما جعلهم كما انهم لم يزلوا في الافراد ولا اشخاص فافتر بعضهم واعنى بعضهم وجعل فيهم الاكابر والاصا
بجسدهم كما جعلهم باهوانهم واصبح من اعطاء مال وعلوم وصحة ودين وبعدهم وبعدهم وعيهم وعيها على
ورث الملائكة وصلى الله على محمد وال الطيبين الطاهرين من الله على اعدائهم وقاصيهم حتى لم يظلمهم اجمعين ابدا
الابدين واعلم ان الطامات كثيرة والمناجعات متفاوتة في البناء والتمثيل والتجربة والعلوم والصفات والصفات
على اديهم في الدارات ليعرفوا فضلهم ويدينهم وسلطتهم في الملائكة والمناجعة والصفات والصفات والصفات
والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات والصفات
من طبقات وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا لاننا نكرم المطلق لاحد الاجناس بشر فضلناهم واهم
بالفضل فنعلم ان الله سبحانه وتعالى على الانسا تفضل على باير مخلوقاته جميعهم مع انهم ليسوا بفضلة لانسان من غيره
التفضل عليهم وكون الفضل عليهم كثر في الاشياء لاننا نكرمهم امتا اذ ابدناهم في الارض والسموات والارض والسموات
ان الملائكة لا تاجبوا كثر من الروح والبدن والعقل والدين وغيره لكن بشكل بان التكرم بالروح والبدن
الاشعار بالفضل من الدلالة المختبره وقدرنا طلاق التكرم الذي من انوار التكرم بحسب الدين والمناجعة والصفات
بان الفضل هنا من المجهول من نفاية الثواب من الامور والابتداء به فضل على غير ما تارة الثواب فيمنع عدم
فقد ورواياتنا في خلق خلقا في الارض ويدخلهم الجنة بعد موالاتهم للاسلام مع انهم في الجنة قبل ان يسميهم
واجتهادهم فيما يعلمون فكلوا ليعتق هذا الصواب وهو من الاعمال والوجوه على وجه الباطن والنعيم فلا يقبل الا بال
من وجهين احدهما التوفيق فيه وكذا اخذ النعيم ودخل من لم يزل في الجنة يدينه بذلك انما دخله فيها وهو لا
يستطيع كونه في الجنة بل هو محلي في الجنة بايديها الملائكة والاعلى الخلق لا يدخل الجنة من دون استحقاق وجبره

مستخرج

عشرهم كبرياء وديعهم جميع لكالات تدبيره والديون بترافع التكرم والنعيم واحلا من الله الجليل والكرم
معد ينفقه ليعتق فلا يفسد فيكالاته طافا لا يوسن وخدام الاضاف والاصدقاء بالاستحقاق لادم في الثواب
لما عظم حقه على سبب كلفه كاذوف علم الكلام فلو وكل الله به ذلك ليعلم لم يتم حقه ولم ينفق الاستحقاق ويدونها
بغير ثواب العقاب على انهم لم يزلوا في الحق والخلق لم يزلوا في الحق والخلق لم يزلوا في الحق والخلق لم يزلوا في الحق
بجنتنا ليعتق انك لا تدرى الله ولا تدرى الله ولا تدرى الله ولا تدرى الله ولا تدرى الله ولا تدرى الله ولا تدرى الله
كلهم ان لا تعرفوا انك سبب الله الذي قد لا تدرى من كثرة المعارفات ولزوم القبول الشديد به فيحق به
اشفق من غيره في كبرياءه وكرامته فخلق الخلق وهو مفضل على الملائكة على انبياءه والاولى على اهل البيت
ما كثر المستعمل لفضل الله عليه وليس الملائكة كالاته انسان افضل من غير الملائكة اجابا وشلا فيهم وفي
الدين ان كل الاجزاء والارواح والجمع وكون الحق في جميع كالاته لان الله عز وجل من جلاله والحق في جميع
ان يذات لجاهل واولادهم صوت باذنه من الحب لرحم الذي من صفته من ربي لا بدل لغيره في جميع
ومن غيرهم انما لا يستلزم الاستحقاق كرامة مع من دليل الخطاب المطلوب من اعانة مدلوله في فضائله
من قليلين هون تفضل القليل لان يقال باستفادة ذلك الفهم من غيرنا في المقام وهو محم ولا يكون القيمة
القول في فضل الانبياء على الملائكة والعكس انما الاختصاص بحسب ما في دليل الخطاب كما في الكلام الا في
الاجمال على فضيلة انسان من غير الملائكة كالاته في فضائله انما هو بالامانة والخلق في الارض والسموات
الارواح القليل على اهلها بل اهلها لان الانبياء على اهلها التكرم والنعيم من صاحب المقام فيكون من
الملائكة كالاته في الارض والسموات لانهم من الانبياء في فضائلهم فلهذا ينفق عليهم ان الملائكة تفضل في ابدان
وان لفظة من البقية فضائلهم بالزوم غير انهم لا يسمون ان يكون جنس الملائكة افضل من جنس آدم لان الفضل في
الملائكة عام لجميعهم واكثرهم والفضل من جنس آدم ينفق قليل من كثير جميع الكفار وغيرهم فيكون من
الانبياء افضل من الملائكة لانهم من جنس الملائكة افضل من جنس آدم فلهذا ينفق عليهم لانهم من جنس الملائكة افضل
بالان في الملائكة لانهم من جنس الملائكة افضل من جنس آدم فلهذا ينفق عليهم لانهم من جنس الملائكة افضل

لليل

فمن الخائف كما يظهر هذا التدبر والتوفيق من الله تعالى في كلام صاحب الصلوات من التوراة الثالث

ما ذكرنا من فضل الانبياء على الملائكة وفضل خاتمهم والرسلات السبعين عليهم على الانبياء وعزيم فقط

خانم

1894

انج

هنا م

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ مَا
يَصْعَقُونَ فِي حُجَابِ الرَّفْعَةِ
مَلَكَةُ آفَافِئَةٍ وَقَدْ قُوتِلَ
فَكَانَ عَلَى الْوَيْحِ مَكْمُومٌ

St

مراد قاسم

[illegible]

من نور العرش

و کتاب من کتاب الاخطاب

[illegible]

عليهم الله تعالى وعين عليا قدس سره وكم وادركها البلاء وقد توفى من ذهب عنهم الى الله فاضاعوا في غير الله
 على العتق والكره والنقود والمقام بندهم ذهاب عنهم والى الله وعين اليه تركم في ظلماتهم وعينهم لكن تركوا طريق الحق
 والاولى في الاصل فاستحق البلاء والعتاب من ربه الاولاد به وبنو رشدا وتاوياد ويكفلا وجبراء وفيها انقا
 في عين الحوت ليستدوا اهل بيتنا ذلك ما كانت من رعايا بصيرة شاهد طاعة الله من ربه من لا يات
 الخصال وانما ربه بجزر كاطل واجتاهه واعطى الاذرع وجعل اليه من الله السور وانما يستعمل في طاعة الله
 الخصال والاحسان باسواه فقام تايها حاصد من ربه ما كانت من ربه انما ارشد اليه من غير من غير
 والعروج الى محبوبه بكله بيبس من غير ربه وعينه انه هو المعلم لرب الارواح العتق والعتق والعتق والعتق
 احد ولا يقتر عليه ربه الذي ساق في ربه في الظلمات لان الله لا يستعمل في كل ربه ولا يريد بعباد لا يحجز
 وكما وفلا سبحانه ان يكون كالمؤمنين فانك تعلم ان الله حشره وعتقه وانك من الظالمين على نفسه
 وعين بترك ما هو الاول في ربه ويقطعه من هذا المقام ومرة العروج والوصول فصل العروج وان كان
 العتق بطلان الحوت كافي الاخبار ان ليس يستجانب ربه في حشره من حشره في كل ربه وكان قبل ذلك انك له
 هذا الاصل والعروج الى ربه الاول انما ربه الاول في ربه في حشره في كل ربه وكان قبل ذلك انك له
 المطلق ويجعل لك ووجه ربه على سبيل الرمز والاشارة في العروج معراج من ربه في حشره في كل ربه
 متوجدا في عين الكثرة متصلا بالواحد الاحد العمل هذا في ربه الاول في حشره في كل ربه
 في ذلك والنجمة جمع بين العروج من ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 المحقق معهما والعروج الظاهر للشيء كان على الوجهين وبكل وجه وعلى ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 قابضين اولاد في ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 انما الكامل كاشا في ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 انما في الماثل لرضا الله في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه

استحق ان في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه

وحشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 بطلان الحوت ان لا اله الا الله سبحانه انك من الظالمين بترك مثل هذا البصيرة التي قد حشرتها في بطلان الحوت
 فاستجاب الله له في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 فالايتاء اذا تركوا الاول وعصوا به فاقابل الله عليهم واجتاههم حصل المعراج والتفرغ الى الله تعالى
 لكن بوسن ما تاب بعد العتاب حصل المعراج اجازيل اليه من ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 الاول كان جامع وكان بوجه على ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 منهم من بترك الاول لم حصل بوجه كامل بعد الا بترك فليس الايتاء المعراج انما وان كان منها من العتق في حشره
 فالمعراج الظاهر في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 وصل بتركه وبنو ربه الى مقام البقية فخدموا اهل بيته الطاهرة واهل بيته الطاهرة في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 في الحلق والمعراج الظاهر انك انما تفتت الحكة بعد الاستعداد للبعث راسا الى ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 الايتاء برون كل حجة الا على بوش فلا تقفون عليه من حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 اضليته المخلقة عليه من سائر الخجرات وكذا في المعراج الظاهر في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 اضليته كثير من الايتاء من بوش في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 والوصف حصل في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 فظن ان الوصف العتق في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 فالايتاء لم يتركوا هو الاول في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 وحصل لم العتق والعتق على ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 في مقام البقية والعتق في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه
 لا يتركوا هو الاول في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه في حشره في كل ربه

5

1

2

لَا تُخْزِيْنَا

فلما اراد عليه السلام ان يفتي قلت الكلام في
الرحمة وانه ان كان معناها الرحمة
انقطاع القلب عن لا يقبل بالنسبة
فاطلاها عليه تعالى ايضا يجوز

جاسکا ہے۔

[illegible]

والاحد بالاختيار الربوبية وقد ذكرنا وجوبه كونه مقولا ونفلا وكذا اننا انما العيون ضاها باسرها تروى عليهم
كل نفس ينزل على كل احد ينزل كلا وبالذات عليه وعلى آله وتوسلهم وساطة عروص وتيقن على من وسيلهم صلوة
عليهم يستلزم ضل وسخطا وطلوبته صلواتنا عليهم ابتغاء الفعل الله وعلما من ذلك الجلال وحسنه انما الاشارة في الآ
الشريعة والتعليل المستفاد منها والمضامين في الموضوعات صلواتنا عليه الله وعلما بكونه عليه الله سبحانه ونعم واما
استلزام الاحترام العاليين موضعين من جهة على جميع العالمين من اهل السموات والارضين معقولاتها وغيرهم من
منهم ومن منكرات فخره تقصيصا بالبلغ وجعلها على كل من وجدهم وبها سلطة ورشاد لعلها في هذا النوع
والرحمة والكرامة استنارة الجليل ليعلموا ان من طلب الاستقلال فقد جعل من غير الباب من اجاب بطل
وامر له بالرجوع الى العباد وفي الزيادة الجاهل من ان ذكرنا غير كنه اوله وصلواتهم وقدره ومكانه وما يورثه من النعم
والخيرات من ان تكون نيات والمشيريات في الدنياه والاربعه تنزل اليهم اولا وبالامانة ثم الى غيرهم ثانيا وبالنيق
اكتفاء ومنها عالم في كل جنس واصلا لم كاعرف وفزع عالم ايم اذ كل نفس ورحمة تنزل على كل احد من كنههم وسبقا لهم
فمن خلقهم كالفن من الخير وهذا عام في مقام التكوين ولما في العالم من اثار وجودهم ويحيى ربوا لهم في الدنيا
فمنفقون صلواتهم عليهم انتفاعا من كونهم رعيهم وهذا هم فاهم وسببا لتقصي الله ولما استغفروا ذلك
امنا بطلب الخراج من الله فلهذا سمعنا علما واسما بان نزلوا الى من من ربه على توسلهم واما نزل علينا بركهم
فلا بد من ملاحظة هذا الاوتابا عند طلب الخراج فيمنه سؤال وطلب لنزول الغيث عليه لنزل علينا بعبادة وسلطة
وكذا الايمان بذلك والادعان والتسليم لهم في الحق فبقومنا ما مستعملون بالصلوات عليهم من الدنياه والاربعه
واجابا في الخراج حين اشتغالها بالصلوات بعيدا كرموا اليهم وكل الوجوه صلواتنا عليه بلباس الاستعداد
الانتقاء الى الفروع من ايجاد وبقائه بغير ايجاد ولا خياف في هذا المقام وكل الوجوه في هذا المقام خافوا
شاكرون لله وهم وصلواتهم عليه الخاف اذ ليسوا بلباس استعدادهم وبسبب تقادم حاجتهم الى الفروع الخراج
المستطرفة توسلهم بل يظهر ما ذكره في الاما لاربعه من الكتاب المستند والاطلاع ودليل العقل على صحة الصلوة عليه
بل ووجوبه وقبول الكائنات بها وعلما لا خفاء منه بعبادتنا وذكرنا تفصيلا ان كل احد من كل موجود من الجادات

واعلم

فانما

فانما اشتغلون بالصلوة عليهم وان الله سبحانه وتعالى مصل عليهم على الابد وان الملائكة وسائر المومنين
والجن جميعا يصلون عليه وعلى آله في مقام التكليف وان بعض الله من خالقهم وبعضهم خلقه اشارة الى جلاله
البار والاعتراف على فعله على فعله وجوب الصلوة عليه لرواها في النصوص الخاصة بنبيهم كثيرة بل في غاية الكثرة
على اننا نوافع الفضيلة وامنا في الغايات المتخلفة ولقد كررنا في هذا المعنى لا يتبع بشرها وبها بالعدل المستطاع
علينا والمأذون برؤا الله وفي الخيرات واعلم ان نريد ان نعلم صلوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والادلة الاخرى على الخيرات
وجعل على الرجا بغير معناه انما تقدم صلوة الله وعلامة الملائكة والاشارة بقوله سبحانه يا ايها الذين امنوا صلوا
الايتام صلوة الله وعلامة الملائكة عليه وسببنا في التخصيص بذلك التعليل في الموضوعات عليه خلا التعليل بكونه
الانها يحكم بالصلوات النبوية وان الله سبحانه وتعالى خلق الملائكة ليعرفنا على حالنا في الغيب والافلاك
يعتقدون انهم لا يعلمون في حلال الله وصلت الملائكة عليهم بل من اجل انهم في الدنيا والرحمة المستقر وفي
القدسية الموسومة بآيوس صلواتهم عليه لا نصلوات الله وهم نزلوا الى رحمة عليه نزلوا الى رحمة على آيوس
تجاء وكما صلوات الملائكة انهم مستجاب مع ان هذا الدلالة مستجاب من كل احد ايضا فاستدركوا هذه
تخرج بل يلزم صلوات الخلق على كنه رغبة نزلوا الى رحمة عليهم حيث تاملنا ان الصلوات المستتعة لنزول
عليهم تجا ومن هنا يخرج صلوات كل احد على الصلوة عليهم من هنا بان وجوب شكر احسانه وفضله وجوب شكره على
رسله على انما يشتره الفضل الاجماع بهم حق ولا صلواتهم من صلوات الغريقين الفاترة والخاصة على الصلوة عليه
لا ينافي في منع كنههم كما ان خروجنا من جميع المخلوقات من انفعلا ومنهم من جليلهم وان خفي في الشك على غير
الابواب اهل الاشارة واما الادلة المتقدمة فكثيرة منها الايات المشار اليها ومنها النصوص العامة منها
فقد ذكرنا بعض النصوص الخاصة فنقول في النصوص الخاصة وهي اننا نضمن لغايات الصلوة عليه انما استند
عليها استخبارا تلكا الفوائد واستغفارنا لعلها بالاحسان فيمنه نزلوا الى رحمة عليهم من رسلهم من رسلهم
خلق كثير من النبي وقد علموا انهم في الدنيا والاربعه وكيف كان فنهسا مكرمة في الزيادة بالحق
وجعل صلواتنا عليهم واخصنا بمن ولا نيك طبا لخلقنا وطهارة لانفسنا وتكريرا لنا وكفارة لذنوبنا وجعل صلواتنا

الناس

الاول

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

الافاض

المقدسات والاجناس والاعيان على ما لا ينفك في ذلك والحق المبرور عدم شاهد معتبر على التحقيق المبرور ولا كان
 فاذن كل واجب على كل مندوب كمن يصدق في ذلك ما ذكرناه من الاتفاق والاختلاف ومنه يتبع ان
 عندنا من غير تقديم الوجوه صليتها وتبديدها على المندوبين ولا كانت تبديدها ولا تفرق ذلك
 على المندوبين لو فرضنا الصلوة الموقرة في ذلك ما وجب على المندوبين بقوله ان يفتقروا
 صليتها وتبديدها في ذلك الا اذا كانا في موضع المندوبين في وقت ذلك لا في غير ذلك ولا في
 معارضه عند التحقيق ولا في المندوبين في المندوبين بل في ذلك لا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 مع مكان التام في ذلك ولا في غير ذلك لا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 ما ذكرناه في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 من وجوب الجميع على ما لا ينفك في ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 هو احسن الوجوه هما وانما اذا خلاصته من غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 الحديث الذي هو المستند فينا اشار الى وجه الذي يصدق تحت ما ذكرناه من الوجوه ولا ينفك عن انما في غير ذلك
 الزيادة با فضيلة المندوبين في جميع اشكاله من جهة شتم الصلوة وقد فعل ما ذكرناه من اشكاله في جميع اشكاله
 وانما لان من ترجيح الصلوات الموقرة الموقرة على جميع اشكاله من جهة شتم الصلوة وقد فعل ما ذكرناه من اشكاله في جميع اشكاله
 ووجه التفتيش الذي يلي مع ان تارة المندوبين لا يصدق العقاب في هذا المندوبين على المندوبين ولا في غير ذلك
 المناقشة وعدم الجواب لا كجوابه من جهة المندوبين في المناقشة او على وجه الاجراء على ما ذكرناه من اشكاله في جميع اشكاله
 احد منها كمن فعل هذا المندوبين او فعلها بحيث على الصلوة في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 من المندوبين بل على سبيل الاتباع والاعتناء في كل ما لا ينفك في ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 الواجب عن المندوبين بل على سبيل الاتباع والاعتناء في كل ما لا ينفك في ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 على الترتيب في المندوبين ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك

نحوها

بموجبها وفيما لا ينفك في ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 ولينفع منها ان قد اختلفت في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 اليه في التحقيق في كل حال من ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 بوجه نقلها وحققنا ما ذكرناه في اصل الحق المتأخر والآن في ذلك الذين يتبعنا هذه الوجوه في المقام والاهم فيها
 وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 ذكرنا من عدم المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 ولا ينفك في ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 صالح وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 حتى ان في صورة التقيد بترتيب جميع ما فيها المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 من يتبع ذلك ولا ينفك في ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك ولا في غير ذلك
 ذلك المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 فوابد يد ما ذكرنا من المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 بوجه هذا المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 احد من هذه المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 الذي ذكرنا في المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 اعزى الى ذلك بعض قواهم من معلوم استقنا العمل في اثنين افضل من الاما في مجموع ذلك بل في غير ذلك ولا في غير ذلك
 سائر المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها
 احتل فضيلة من ذكرنا من المندوبين في المقام والاهم فيها وعرضنا في ما هو المتأخر في مقام الاعتقاد اجمالاً وتفصيلاً وفي مقام العمل على ان المندوبين في المقام والاهم فيها

من وجه لا يتم المقارنة بمقارنات على عمل
 واحد من جوانب يتبع في ذلك ولا في غير ذلك
 بعض الاما في

الصلوة فغير ما لم يكن مع اقتداء الصلوة عليه بذلك لا ينزل من صلوة ولا تكلم بصلوة ثم يكون دعاءهم مستجابا في كل صلاة
تدركه كما لا بد من العلم بالباب **الثالث** في كيفية الصلوة وما يتحقق به من شهود الصلوة وفيه من غنائمها
الاول بانما يري بالوظيفة في شهود الصلوة والتحقق انهم يختلفون في وجوبها في شهود الصلوة ثم في كيفية
الحق في الاول والوجوب على كل واحد من النقول على ان دعاء من التحول والادوية والصلوة المستفيدة والادوية في الغيبة
وعلى المقنع والادوية والادوية والاستحباب في وجوبها من كل واحد منهم المندب في وجوبها في كل واحد منهم المندب في وجوبها
في الشهود انما في خاصة وعز الكاتب عدم اعتبارها في هذا الشهود واعتبارها في الاخرين بين وبينه وفي الثاني عتيق
العلم صل عليه ولا يجر كما هو مشارقة والكثر وفيه قول آخر في التحسين بين وبينه فان الاول بالضمير هو المقاصل في
كونه والتحسين بين القول الاول بين قول صل الله على محمد وآله الطاهرين في الغيبة والشيخ في الغيبة
وصاحب الحاشية والتحسين بين القول الاول وبينه وانما في الاول بالضمير وبين قول صل الله على محمد وآله وصلى الله عليه
وصلى الله على رسول الله عز وجل في المقاصل في غاية الكلام وقد فصلنا ذلك في النسخ الذي في شرح الذي في النسخ
الثاني فيما يتحقق به في سائر اوقات غير شهود الصلوة فنقول قد عرفنا ان الصلوة من الله الزمته ومن غيره
الذي انما لا يتحقق كما انما في الغيبة او مع غيرها والقول المشهور ان المستعمل في الغيبة على الثاني من زيادة الاشارة بان مع قول الله
لعباده صلوا لله صلوة بطريق صلوة وكذا قولنا لعز الله صلوات الله عليه وعلى آله وصلى الله عليه وعلى آله وصلى الله عليه
بغير اشارة ودعاء بها وهو معنى الدعاء من لعباده على هذا الوجه كما تقدم ومع قولنا لا تتركوا صلوات الله
وكذا صلت الملائكة بالانبا انكم من قولنا اللهم صل على محمد وآله وسلم في الغيبة وفيما الحقيقة عليه من هذا الاشارة من شرح
صدد الاسلام والامان وهي انما لا يجزى العباد ان يوصلوا الله سبحانه وتعالى ولا يتركوا برأيه ولا يتركوا
واعتمادا في شلوة الحاشية على الطعام كما في النقص وفيه اللان ان يسجدوا لله ويستولوا موضع تهللوا
وهذه وسائر امورهم وجوانهم بالاستفاد للعبادة وعقود الطاهر من صلوات الله وسلامه عليه عليهم جميعا ولا يطلب
الحصول من غير الاستفاد والاستقلال جدا ويعتقد بالاستقلال ولا يتركوا ولا يتركوا ولا يتركوا ولا يتركوا ولا يتركوا ولا يتركوا
الى التمسك وحسبها به اليها بقول الله صلوات الله عليه في معرفته طلب لرحمة من الله في الغيبة والادوية والادوية

الصلوة

الصلوة وسائر العبادات في قول من انهم يطلبها للعبادة وبما استوفى جميع بين الغرضين وتخصيصها بالطلب
وجهد وجهدا في طلبها من الله واستوفى الرضا واستوفى الرضا واستوفى الرضا واستوفى الرضا واستوفى الرضا
هذا وعققت الصلوة ما هو الله ثم يترجم فيها لفظة مخصوص ولا لفظة من هذا الصلوة من هذا الصلوة من هذا الصلوة
الظاهر وبهذا الاستعداد والصلوة من الله لا بدعا عما لجان فقد صرح على وجهه وتبين الحق كما استوفى
نفس الظاهر في باللفظ بل والله لا بد من الاشارة الى الاستعداد والظاهر من التذوق والصلوة
واسر الله في الاستحباب وغيره من ذلك فاعرفت هذا فاعرفنا **الاول** في بعض الخصوص
في كيفية الصلوة عليه ما في عقائد خاصة في هذا الصلوة من كثرة ذكر بعضها ومقتضى على
اشياء الله ومنها ما هو طريق القادة واولا انهم يعتقدون في جاهد لا قبل جاهد على جاهد بين يدي رسول الله
وعن عندنا قال رسول الله انما الصلوة فقدر عنده كيف فعل عليك اذا صليت في صلواتك قال صليت في صلوة
حقا جينا ان لرجل انما الصلوة قال انما الصلوة فقدر عنده كيف فعل عليك اذا صليت في صلواتك قال صليت في صلوة
وبار الله على جاهد بنى على وعلى الجاهد كما ركت على برهم والبرهم نك جاهد جاهد ومذكر في هذا الجاهد
من طريقه وطريق الاستحباب في الصلوة ومذكر هو صلافة عن الغوم المستفاد من المطلقات فيهم انما في الغاية
للتسليم وتقرير المعصية في الغوم الزموا لان مطلق الصلوة عزة وتقرير على التسليم فلو كان سلاما بغير الغاية
قد بدو فيهم اذا صليت على اية الصلوات في الصلوة وعندها وان اخضع مورد الخيال بالاولى لا نالعبه بغير
لجسوس مورد كحققناه في محله ومنه ما من طريقهم اية عن وتقرير الاصبع في اية رسول الله اللهم صل
صلواتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك على ابراهيم والى ابراهيم اللهم منى ما منهم جعل صلواتك ومغفرتك ورضوانك
على ورضوانك الله المانع فاطمة وعلينا والحق الحاشية تحت ثوبه فقال وتذكرت واقفا على انما في الغاية
يا رسول الله يا انت وائمة لا اللهم وعلى وائمة في غاية المرام بعد ذكر هذا الجاهد عن اخرى عن الحاشية
برهم في الجاهل في هذا وهو من اعيان علماء القادة عقيب ذكر هذه الاحاديث فانك قال الامام العلوة في الغاية
محمد عز الله على محمد وآله وسلم في سجدة سنا والرفح من اشياء في الجبهة لا الله في الغيبة فاقبوف فيجبكم الله

لاهل يتبرق لا استلهم عليه والا المودة في القربة وانما في عظيم القيمة لا حوت الصلة على وعلى اهل بيتي
الثالث في المائدة لا الله طهرا انزلنا عليك القرآن لتبين انك تذكرو وقال اهل بيتي ويطهروا بطهروا الذين في
السلام على السلام على اهل بيته في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
الشهادتي في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
اشرف جعلهم مساويا لكل شي من هذه النبوة ثم المساواة في الصلوة لا يحق بحال الشهادتي بل في سائر الاحوال وكذا الحال
في الآلا بنباء واما السلام فيختص به وبالآلا بنباء لان الله سبحانه لم يسلم على احد الا على الانبياء صلوات الله عليهم
الانبياء ولم يسلم على الا الانبياء فقال يبارك وتسلم على نبي في العالمين وفي السلام على اهل بيته في قوله عليه السلام
صحت ولم يسلم على اهل بيته وعلى اهل بيته وعلى اهل بيته وعلى اهل بيته وعلى اهل بيته وعلى اهل بيته وعلى اهل بيته
الروضة في القربة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
المستحب في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
جديد مجيد ومنه ما في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
الناس وعظماءهم في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
مستدام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
الذين في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
وسلموا في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
ولا تكتبوا في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
على الخيرة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
الليظة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
وبالجملة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام

باسمك

باسمك الشريف وهذا نعم وبها السلام على اهل بيتي وبالبركات ولا اضافة على غيري وعيتم الله سبحانه
الاتباع بالآلا مع الحق السلام على اهل بيتي وبالبركات ولا اضافة على غيري وعيتم الله سبحانه
وان تفرقت لبيكيات الفيلة كذا وبينا قال صلى الله عليه وسلم وبالبركات ولا اضافة على غيري وعيتم الله سبحانه
ثم لا يولد صراحتا في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
فقت بالذكر وحسنه بالخطا وكذا من هذه البيعة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
بالذكر ومن الناس بالذنا وقد عرفت وجوب كونه في سائر البيعة وفي غيره بالذنا ثم في الخلافة بالذكر لا
فمنه من يقول الذنا على اهل بيتي في كل صفة من الصفات والبركة والفضل وغيره وقوله كونه في كل صفة
يوم الكرامة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
الآلا وادراجه في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
وعنه من يقول في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
يسلم على اهل بيتي في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
اولا الاوه سا والاكتماء كذا وكذا لان القائل لا يدع ذلك كله من قبله وبما يتقار من بعض الآله
كجاءه في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
طلب الخيرة في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
وعنه من يقول في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
التميز في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
ومنهم من يقول في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
جديد مجيد ومنه ما في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
يقول في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام
فقلت قد عرفت صلواتنا عليه فكيف التسليم في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام في قوله عليه السلام

باسمك

بالقول لكن لا يشترط العربية ولا خصوص كون هذه المادة في كل اللفظ المطلق من سائر اللغات ولا يكفي الفصل ^{الاول}
 عند اختياره من هذا القبيل الصلوات فان معناها من قبل المتأ وهو المطلب لا حجة والعدا بها من الله وكيفية ^{التي}
 انقضاءها فبغير ذلك لان يمكن محتمل هذه العربية بخصوص هذه المادة اعني الجهد في الجهد والصلوة في الصلوة و
 لا يما في غير هذا فبما اشتهر في هذه المادة عندنا من العرف في المندوس سائر المقامات لا بعد القول بل بوزن
 التزام المادة المختص بها في كلمات الشارع كما علمت بها حكمه لاظهار ذكرناه او لا صلافة التاخر ^{ان} ان كانت
 للغير لم يشترط التبرر في الموضوع لكن دل الدليل من الخارج على اشتراط اللفظ فيجب ذلك الدليل ان كانا
 فاما وان خاصا فاما صار ذلك كالمعقود والابقاعات والمندوس واليه وعينه فافهم في الجهد وهو المعقود
 الانتقال المختص ولا يقتضي فيه فصل الاسم بجملة ما في ذلك من فعل وإشارة وقول والاعتراف وغيره من اللغات بل ^{ويشمل}
 الكلام عموما لوقار المعقود والبقاؤه عن تراص وكذا الحال في غيره من المعقود والابقاعات لكن دل الدليل على اشتراط اللفظ
 مثل قوله تعالى اقبل الكلام وجمعه الكلام فغيره وكذا في الدليل على العربية ان ثم ذلك في كل لفظ من لفظه كقول
 اخر وهذا مسلك اخر وهو وضع الفاظنا وبها لا لفظا لا المستوفى بل ليع اللفظ بغيره وكذا سائر المعقود ^{التي} مع اسمي
 تضمنها لغير الاطلاق وتحتوي على اللفظ العرفي بل خصوص ذلك هو من فعل شامها بالملحقة عليها الاحكام من
 دليل من الخارج نعم التقوى من الفاظ العباد من سائر اللغات بالدليل لكن هذا محل بحث فلفظ ودون من هذا
 هذا كل لفظ لا اختيارا مع العرف من عدم الاستتار ثم كما تراه في لغة وكما تراه في لغة وان كانت استتار بها انما
 الثاني ويحقق هذا المرحل من هذا ولا يقتضي الصلوة بكون اصل الصلوة هو التبرر بل الصلوة على غيره من الابدان والامر
 والاعلان وكغيره صلوة ايقروا في ذلك الصلوة الله عز وجل غير المتحقق الصلوة في لغة وشرا وسجتي ^{فصل}
 في الابواب لا يشترط في الصلوة على غيرها تحقيق التعريف بالاسم فلو علمت بانها كذا لم يشترط في التعريف
 الكيفية وكذا لا يشترط في الصلوة على غيرها كسبها ارسلا وخاتم الابدان وغيره بل يكفي كل ما يهتدى به ولو بمقتضى الفهم بل لا يشترط
 بالمشقة بل كل عمل باليقين بالنية والصدق على كاف وهذا الحال في غيره من جعل على صلافة الابدان ^{الدليل}
 من خارج على عينين فمنها ان تشهد الصلوة وكذا لا يشترط في صحتها الصلوة وتحقيقها في كل مكان الا انفراد

لغة المعقود

جمع

جمع بينه وبين غيره في الصلوة بان كان الجمع شرطا في الصلوة وفي الحكم بالاتباع بالصلوة على آله وكان
 كما في الجمع بينه وبين الابدان والرسول والملائكة والجمع بغيره قد يكون بلفظ عام وقد يكون بالصلوة وعنده لا يشترط
 ثم يجمع بينه وبين كل واحد من الصلوة عليه عزم وفي المطلق ان يجمع في التمييز في الجمع مع الله وعينه والصدق
 في الحق خاصه ونحوها ولا غير التاخر والاعتراف بالجمع بينه وبين الحق وعينه فيؤثر في الحق وفي الاعتراف دون
 يستحق هذا حكم في الجمع والاعتراف على وجه الاستقلال لكل حكم سواء في الصلوة والحق فيحصل ان الحكم في الاعتراف
 غيره من الابدان وعينه فلا يمنع في عدم التاخر في الصلوة عليه لا وجوب الحكم في فسادا لا شرطا في قبول الصلوة ^{الاصل}
 والصلوة عليه ولعل الحكم في عدم الدليل هو دليل عدم في امثال مقام ان لو كان الحكم في قبول شرطا
 او على جازنا او غيرها بغيره بل التخصيص عليه عزم الجوى وشدة الحاجة ولو وصل في عدم بغير العزم
 لا حرجنا في كل شيء من الصلوة على الاثر كذا او بعضا من غير الصلوة عليه وكذا الابدان والملائكة وسائر ^{المطلق}
 في قول الابدان بعضها من بعض وعنده من ذلك وكذا في ذلك بعضها من بعض في صفة الصلوة على الابدان بغير
 الصلوة عليه لا افراد خلافا في اربعة النظم الجوى مع الجمع في تقديم غيره عليه ونحوها والاحكام عدم الجوى في الجمع
 المسنن وقاية الاربع الكل وقاية التبرر والحق كما اننا لا حسن في الصلوة على غيره من تقديم الصلوة عليه ثم اتباع
 الصلوة لا افراد ولا خلافا في اربعة الابدان لا فضاضا منها وفيها ولا سيما في الابدان يتوهم الاستقلال واما غيرها
 لا انهم في خلافا في كونها لا حسن مع الاتباع دون الافراد ودون التقديم بل الاحوط المنع في الاجرة وذكرنا في الصلوة
 عاينت في بناياتها من غيرها كغيره من اداء هذا من الكل والاكث في الصلوة حسب عرفت لكن عرفت ان الصلوة ^{التي}
 والجلد فيقتضيه الاصل والتبرر وعدم الخلاف بين الاصحاب جواز الافراد بالصلوة على غيره وهكذا الوورد في الادة
 في الصلوة المتخا وية وعينه في الصلوة على غيره وهو جواز الافراد بغيره لما ذكرناه ^{التي} من غير ذلك كما عرفت
 الاول في الصلوة على غيره قلت فاقول في الصلوة على غيره قلت ليقاس بقوله جواز الصلوة على كل من لم يترك
 هو الذي يصلي عليكم ولا تكلموا بصلواتكم على من لم يتركوا لله الا ان في ذلك لعلنا لا نقبل
 في ذلك وهو ان كانا على سبيل تتبع قوله فلا كلام فيها واما اذا فرض غير من اهل البيت بالصلوة كما يفرق

لان ذلك صاغا والذكر رسول الله ولا يورث في الامام با رضى متى قلت قد عرفتم العلم والجليل
بسيل تتبع بل لا يورث في الآل ولا يورث جوارا الا فرد في غير مطا لكن الحسن قد يرمي في الابناء ولا يعبد
الحسن ذلك مطا لكن تركه لا يورث كتاب كبره واما تقيعيزه واتباعه فتعرفت المنع وقد لا الله في قتل
واهل بيته وحملة الله وبركاه عليكم اهل البيت نقول ان لا فرد له صاغا راقم الا ان يردنا من رشا راقم
واما ذكره في عا وقع في زمانا برهم ثم قال ما ذكره من لا يتين والنوى بل ومعها الاحاطة بل وسط القيا
ثم الوجها للكره عرفت فنا راولا مع ما يروى في الآلة فلا يخفى ما فيه من التمسك بطلانها كما خرج به العلم الجلي في الآلة
لا رة بعد حكاية كلامه ان يورث لا يخفى ما فيه من العصبية والعناد وهذا دأبهم في اكثر الاولاد منهم تركوا الحق
على الهلكة في سبهم القبول انهم باليهن والخصا بصبوة الشكر وعينها والجليل الذي هذا الصلح يستقيم ولم
من المغضوب عليهم ولا السابقين انتهى كلامه على الله تعالى في الخلافة وهو في غاية الجورة والظلم بل اذكره بطلان
لرفع اكثر الشريعة ومولا واظلم جلد العزة المحترمة البهت الشيطانية كما انهم رفضوا الحق والشرية اعظم
الاسلام وهو لا يورثه سبته سيطانية اخرى ومن الظن بالصاغة في تعذيب الخلفاء على الامام الحق وامر المؤمنين
مع ما روي من الادراك كثيرة والمرثة للقطع بخلافه بلا فصل وكذا ارتدوا وفضلوا وامتلوا وعزوا الشريعة بشدة
شيطانية وعلى زوج النبي صلى الله عليه وآله متوفات مع ما قرأوا وعلوا في القرآن في مناهة اليهود واداءه الى الجيرة
عائشة وعز وجبا وبعثا على عيسى وفضل الصلاة العترة لها في نظره بل فيها المصنف المومن وشبهاتهم في عدم الجزاء
منيرة النجاة واخذ الخلق وما يؤخذ من صلواتهم وفروع من انبيائها والاستحسانات لا غيرها سموة انهم تركوا
المصروف لاداء الحق وعينهم من قبلهم من انهم وعنادهم عند الله تعالى انها لا تسمى الاما ولكن بقوله تعالى في
وان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون وظالمين كلامه المروي فيهم ليعوا من انهم الله عليهم
من السابقين ومن في الهامة والوصول الى الحق وعينها لا يخفى والله لتكروا ولاحود والظلم ما ذكره الا ومن
وعنادهم الحق فحالة الموافقة لاهل وعنا عليهم وعللا تتركف بالاحقة اجنا والظلمة واسنة اليه في اجنا واستغنا
الاحكام منهم عند لا يشاء وعدم الرجوع والفرغ والاخذ بانها انهم وكذا في مقام تقارن اجنا برجع انفسهم لا يعبد

هـ

انهم ينزل النفس الامارة بالسوء لا يميلون الى الحق ولا يمتنعون بقلوبهم مكان ان ارشد في خافرة انفس فكذا في خافرة
وتعصيتهم قوى من تجوزنا من اهل البيت باعقادهم وان كانوا اكثر الكثرة والمنافقين ومنعوا ولو تنزلها
سلوك هذا المسلك في الآل هذا على مقتضى الوجه الثاني من وجهه للكره واما دليله الاول فقام في الجمع
بينه في الخلق والحق من ان من شققة لا يبرهم قبل ان من شققة نوح لا يبرهم بعد ان من شققة نوح لا يبرهم
في اخوند والعلو والحق قبل ان من شققة لا يبرهم كما قالنا حلما في تيم من مواعيلهم فجعلهم ذرية وقد
سجودهم وروى ان النبي صلى الله عليه وآله اعطاهم من الجنة فقال يا قوم انما ذكرتم الانبياء الاولين ففضلوا على ثم صلوا عليهم
وانا ذكرتم في ابرهم ثم فضلوا عليه ثم صلوا على ابراهيم واولاده في ذلك لا علوا ان ليل عرج في الدنيا
زيت لهما انما شققة من نوح وعلو من ابراهيم وعلو من ابراهيم وعلو من ابراهيم وعلو من ابراهيم وعلو من ابراهيم
منه راقم على قبل وهو كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه
لك من قرب تلك التي معظم كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه
حوله كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه
انتم قول قد عرفتم ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله تعبدون الانبياء وغيرهم وان الصلوة على غيرهم
يستلزم في الواقع الصلوة على كل من كان في مقامه في النفاين لا العترة من خاصة وانما في ذلك الواقع الظن الطبيعي
من الطلب في كل مقام ثم يبرهم مكان الوساطة المطلقة لا سيما في الانبياء انهم لا استقلال ولذا وروى
في نقد الصلوة على صلواتهم الصلوة على صلواتهم الصلوة على صلواتهم الصلوة على صلواتهم الصلوة على صلواتهم
العلم والوفا عليهم السؤال الاستحسان بجل من شققة على عند ذكره استه الصلوة عليه ولا يجوز لولا ان يكون ذلك
في حال الظاهر مع ارتفاع قوم لا استقلال بعد قبوله لولا ان لا يدخل تحت ذمة الشيعة وقوله لا يبرهم ذلك ثم هذا
من الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله رعاية الظن لراعي الحقيقة فيتمثل الرضا برهم كمنه فحقن الدمع بين الحيتين مع عدم قوم
عزرو في بين واما موسى فهو ان يبرهم كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه كذا في نوح وجهه
الانبياء في قوم لا استقلال حكمهم مع شققة واولا وانهم اعزوا حيث سل على الانبياء افضل من انهم اعزوا

ومن

المقام

[illegible]

فامر

المكون

تكون له مشاكر في محققا شام يدخلون معهم للابتنهم لحيي ينفذ لهم ما يحضون ببره الامور المشكره على
 خواص الشكر يدخلون في غير السلم عظامهم لما يوق بعض العارفين وقالوا هذا السلم عليكم بما وافق قديم
 لان مقام اجل ان يعلم عليهم وينتقل بسلام بجون بلي حيث يقول ه سلا خطيران بلي ه اعان على المشاكر
 ان يسلاه فان فيه الشمس قد جيبناه ونم وجهها الوضاح بشرى حيثاه انتقد ويحوتة كلاثة المود الثالث
 تحقيق الملام والاشواق في كوكب الارض مع المام في ارض بين العزة والامانة العزم الا ان العزة والامانة
 الذين وصفهم الله في كتابه فقال عز وجل انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهرا وهم الذين
 قال الله فيهم اني اخذتهم بكلماتهم وصوت اهل بيته الحديث ويطهركم تطهرا اهل البيت معهم اما
 بالعزة والامانة اهل البيت ولعدم الاثرة المصطفوا والارواح البقية والكتاب المحمد والامانة المصطفوا المصلون
 الذين يحتم عليهم الصدقة ومنهم اهل البيت وبما يتوهم من الحديث الشريف خصوصا في الامامة كسوى ارسول من اصحاب
 الكساء والى الامانة في كونه بالمال بل لا يتدبر نظرا الى المار باهل البيت في اية التطهير جليل لآية العصوين
 وان كان المجددون منهم متفقون على امرية كما اتهم انهم الواضح شمولها وشو لا الا والعزة للمزله وان كان
 يؤهم الله والاحقاص من خواصها ان لا يتردد في باله تدرك ان مقتضى مقتضى المقتضى الظاهر وانما اختصها
 بذلك في الاصول بل هو خارج في التوح والابرهم والاعلان ومنهم في الامور الا لا الذرية وما جعل على اهل
 كاسم في الحج لكونها اشارة النبوة طاهرة ومن كان حله في حلال جميع هذا الاية والامانة وان صدق على اهل
 والامانة ان لا يتابعوا وصلا الاية يدخلون في الآل والذين رتبة عجب في الحقيقة وهو كذلك وكذا لا يتم
 على سبيل البقية **الفصل الثالث** في تحقيق الملام وقدمه العمل بما تقدم وبرهنتا في السابق ان في تحقيق البقية
 البقية ولعمري ان كل ما في تحقيق التفصيل والامل وشبه الا لا يتابع الشخص ويختلف حسب الظاهر والباطن وما
 المتعارفات يقال اهل البلد اهل النار واهل البيت واهل الاسلام واهل الدنيا واهل الآخرة واهل الله
 بيتا لله واهل بيت النبوة وكذلك لا الكثر الغالب الا لا الذرية والاهل من الزوجة لانهما تعجب من الله
 رحمة الله وكبره عليكم اهل بيتا لآية وهو في ايم غليل وروية وكذا اهل البيت في اية التطهير ايم الله في

شع

واهلكم وتروا البصر وعلمناهم فوارها ما كنا دخلنا شيعة طهر وسلم فلم يشركوا ولا اءوا وحسنوا رزقهم على ما
كانوا عليه من امر ينجي عنك ثم جعلك لا اءوا ابراهيمين في الارض من ابنا ابراهيم ينسبوا اليه لا
لا يكون الا بالابا فاما انك تقول اننا على انهم ابنا رسول الله ومنهم علم حال رسول الله لانهم حنة
والنسب يكون بالاباء وانما يكون بالاباء وطريق الشيعة ساعه حتى بالغ الخلع في الاكل ويطهروا في المكان
منافع الحاشية والشيعة ساكت عما راى الخلع كونه طهرتك في زكوة يقينه فخرج الشيعة من مكة الى المدينة
ما ازالوا الاكل اكلهم من جمل خال بل الله وسنة رسول الله ومن يرون عندها وما راجع عظمتهم في الخلع
نقول هذا يا وليك لا الشيعة نعم هؤلاء وقرا المصنفين حلا لكتاك الميزية وكل من يعلم ما قبله وليس له الله
حين خاطب عباده باجهم فوالله ما بين آدم الى ابراهيم بل وادى الى ابراهيم ومن ذرية ادم الى ابراهيم
افترى الخلع انما يحبه بآدم وما يلحقه ابراهيم خليل الله باقى ابيك ان وادى اجدادهم الى ابراهيم وقد
صح النقل عن رسول الله انه اشارة الى الحسن ابن هذيل سيدنا على الخلع والى اهل بيتهم فخرجوا من مكة الى المدينة
الشيعة واشتد حياءه من الحاشية فاصح ذلك ان بعض الامام من ذرية ابراهيم وعشيرته نقدا جمعت لثقتهم بال
اتفق قولك قد خست ووريت ما ذكره اطلاق الآل واهل البيت والعروة طليم حقيقة جميع معادها الميثاق
المستتر وانهم الميثاق في الادارة وانهم جميع الثقات والعلماء بل المكرهين واجامنا وانا اطلاق على بعضهم في بعض ائمة
بعض المناصب المألوفة المعين ان بعض ذلك من ائمة الآراء المجمع ائمة الخوف والتسليم الميثاق ان دخلوا فيهم
الخوف من السبوت وانهم يدخلون في اهل البيت ويرادهم في بعض المقامات بل وكذا لنا حال في الان بل قد روي
الا الى شخص مراد الحاشية في غير طهر حاشية انهم يطلعون لاهل وادى بعضهم انزعج هذا وفي شرحنا ان
بعدا ذكر بلاصل في شرح قولنا اهل بيت النبوة وقوله بيت النبوة مراد بالبيت في الظاهر بيت محمد كآل
وعتره اهل بيتي على الميثاق المصدق فلم يزل يتر على انهم ذرية تروين صلوة وانا ابراهيم بيت الله الميثاق
بني من ذرية من اولئك من ائمة الجاهل بنو آدم بيت علم بديل اهل وادى ابراهيم يترجم من بطون اشراف مختلفات
يقربها للناس وانما سموا اهل البيت لعلم النبوة انهم حفظة واميثا البيت الى النبوة اشارة الى ذلك لعلم

[illegible][illegible]

يستفيض بها لم يكن يقين ودرسته على كل حدا وها واكلها وعلها لم واما يصل الى غيرهم بالنع وسبحنا انفضل
 الصديق وليمري ان نغنا انتقامها الصلوة يستلزم انقطاع جميع ذنوبهم كل احد بالامانة الموقوفة وها
 لغيره الشيخ **الثالث** ان من غنا الصلوة حسن الثامن الله عز وجل انما وصل الى الدنيا ولغيره الذين
الرابع ان فدا وتعليمهم واضح وان دفعه الحجة بل وصل الى تمام الدوام لانك قد عرفت ان هذا لا يتحقق
 هو من الفوق والجواب بل هو الوصول الى وجهه الواسع انما يكون خلقا مكانا جديدا والصلوات في الدنيا من
 ولا يصلح هو في تمام الاستعداد وخاضع لغيره وغاشع في الدنيا من وادارة في بله مستعد فلا يتصور انما في العلم
 العقل بغيره وشبهه لا يقع لها **الخامس** ان لا دلالة لقلية على غنى هذا القول كغيره هذا من الكتابات المتشابهة في العلم
 وقد عرفت في علمه وقوله انما اسكن بالشك من اجابهم وقوله رب زدني في ذلك يقولون ان ذلك
 وعدن ووجهه لا يتناول الا بدعا الله وكان يطلبه الله من صلي المؤمنين واكابر المؤمنين في معرفة ذلك والتمسك
 في الجميع بوجه البشارة كونه كما ترقى ولا يتركها الله ولا تتركها في العلم على انما هو في العلم بالصلوة
 ولا تتركها في العلم في غنى هذا القول بانها نفس كاجنا وكثرة في ان الله ولا تتركها في العلم بالصلوة
 عليه الصلوة وصلوة ولا تتركها في العلم على انما هو في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 عليكم ولا تتركها في العلم واحد وهو خلافه في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 ترقيا في كان يصلح في نفس الشريعة في شهاد الصلوة واية امرنا بقول وتقبل شفاعته في رفعه ووجهه واية كان
 ايمر المؤمنين في اولاد المعصومين يصلون عليه فان كانوا باقيا في حقه في حق العترة ايهم يتم الامام الذي لم يزل
 الحق على غير حله قلنا بان مقتضى الحق في المصداق الى المصداق وان حقنا الله تلك المعادلة في قوله انما
 سيدهم مع كل صفات الانبوة فلا بد من التزامهم بنافي الال وهو مرتب كذا لا شكل ولا تقابل بل انهم يصلون
 كما ترى في الجملة منهم ومنهم من جميع الفروع والذين في خلافه في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 بكونه بكونها في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 من غير جميع الفروع وعدم جوازها في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة

سورة البقرة

وساير العباد من الانبياء واستودعناهم الامان يقال مرجع الجميع الى وجهه الشافعة واعتقاد من شافعة
 خاتمة ومنه من سائر الدجاء وثبوت لا على البينة الى جميع العباد حتى تكفر لكن نفي سائر الدجاء على سبيل
 والنقل المتواتر المتبع المعلوم بالضرورة ثم هذه جملة من افضل في المقام وقد علم بالتمام **القول الثالث**
 في تحقيق المقام وقد علمنا من غير جميع العباد الى الذات ثم هو يتبع الله بالله بالانتماء الى رفعه وحق
 جميع العباد الى مكانة ووجهه في القربى الى المقام كالباقين وادون ومدة في مكانة ما عرفنا الحق مع ذلك
 وما بعدا كحق عبادك ولا يتحقق من عبادة الله ومن دياره معرفته ولا تتركها في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 فله على الفروع على العلم بالصلوة في تحقيقه في ان في ان قوله بالتمام ذكره في كونه في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 معناه في قوله وفيها في العلم بالصلوة الى العلم بالصلوة في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة ولا تتركها في العلم بالصلوة
 واما في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 الى الابد في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 مستمرة وادتر في فائز الاستعداد وها في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 البركات ويوصلها بواسطة نبي الرحمة والصلوات واجلها في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 وجهه وخلق الفروع الذين سكنوا في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 العالمين وصل الله على محمد وال محمد الطيبين الطاهرين في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
الاول في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 في مقامات الله وقوله انك المعظم الله منهم المخلص والوجه والامانة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 في مقام العبادة بالادارة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 رتبة الفروع في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 لا اقر بغيره في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة
 بعدا الدارين في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة

على علمه في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة في العلم بالصلوة

بما ان الفعل في كل جملة **الرفع** انما يسمى انهم قد يشاركون بعض الافعال العادية ولعلهم خورق العادات بفعل الله
لعلهم عند دعائهم مثل انهم قد يرون صوت السبع فيصير سباعا ويجعلون الذكوى هكذا وقد يدعون الله فيخرج
قوله من اجل العوالم في غير العجزات لكن من فاشلا في الجهات واحتماله لكل بجهانهم بياضهم ونظر صاحب
العلم الى اختلاف الاسال في الظاهر من المباشرة والعدم ونظر شارح النفاذ الى مباشرتهم للجمع والتعاون فخلعت
حالا القادة هذا هو الكلام في افعال الله تعالى في الكلام في دخيلة سبطا وتثا في افعال العباد وفي التعيين في الاصل
الفعل من الله والكلام في مباشرة الامر والعلم بالقدم واما التي يقصودنا وبعينا فيها اقوال الجيز المحض
التي لا خلاف في كون حركة الرشق وحركة الفاعل هو الله تعالى في التعيين وتقدم في الفعل والعبد يتوجب
في الفعل والادارة والاداء ولا قد لا اختيار ولا استاء للفعل الى عتبة العتبة مؤثرة فيروا لها مقدره
مؤثرة وانهم لا يستحقون عيسى وبعاد كذا حكم عن جسم من صفات **الثاني** في افعال العباد صادرة عن الله من غير
استئذان في عتبة العتبة **الاول** في كذا بجهانهم مقدره فيهم في مؤثره فيها الفعل لا ان كانت مؤثرة في الله تعالى
اقوى منها وبذلك جعلوا مكتوبا للعباد وهو ان تلك القادة قد كسبوه لا لا يستحقون عليها دعاء ولا دعا
لكنهم يشاؤون بها وان الشاؤون انهم بان افعال الجبوتوا قد عطف الفعل والفعل وهذا القول مشترك في
والاجاب وان افعال العباد صادرة عن الله تعالى والفعل من غير مقدره في العباد ولا يستحقون عليه دعاء ولا دعا
وانما يتركان فيما ذكر من القادة الكتابية الجاهلة لمؤثره والعدم وبالجملة لا اشاعة يجعلون كالأفعال من الله
ويؤثرون بين افعال الاختيارية والاصطلاحية فيقولون لا مؤثر في الوجود لا الله وكذا الجهم **الثالث** بان عتبة
البحر الحين البصر المقترن والتأصرو هو ان افعال العباد الاختيارية صادرة منهم وفي افعالهم فلا جرم كنهم مضطرون
في الفعل ويجبوعون في غير هذا الحق لا اضطرار لا بجهة الجاهل **الاول** في الجاهل هو صيقل بان افعال العباد
الاختيارية صادرة عنهم واجبة بالضرورة الى افعالهم في فعلهم منهم من القادة والاداء الذي هو من لا
معدم في واجبة الفعل منهم بالوجوب السابق ويستحقون عليها دعاء ولا عقلة **لكن** الاستاء في الفعل
وهذا في الحقيقة يرجع الى القول بالجهل في الادارة بالعدم لا بان العبد من كان مجبور له الادارة كان مجبور على
الفعل

الفعل ضرورة ان يترتب في القادة وان يكون له اداة الفعل والقول انتهى في ملزم الجاهل الاصطلاح في يستلزم الفعل
دون قدرة واختيارهم لا الجبوتوا لاجل كون الفعل صادرا من غيرهم فالفعل صادرا من العبد من دون قدرة واختيار
منه لان يقال بعد صدور من دون قدرة بل قدرة الله سبحانه فيقع الفعل من الله فيكون ملزم بالجهل **مؤثر**
الظن في **الرفع** ان افعال العباد الاختيارية صادرة عنهم بقدرتهم واختيارهم من غير ان تكون واجبة الفعل عنهم
الوجوب الجاهل بان افعال العباد بالضرورة الى افعالهم في فعلهم في العبد سبطا عينا الاما يترده **لكن** الاستاء في
الفعل وكانهم بدوننا في لست واجبة الصدور منهم بدون توسط اختيارهم فلا ينافي وجوبها واستلزام اختيارهم
بان يحققون قدرة منهم على افعالهم لست بالاستقلال وانهم يستحقون عليها الدعاء والذم انتهى وهو الحق كما **بالجملة**
ما نقل عن اكثر المتأخرين وهو ان افعال العباد الاختيارية صادرة عنهم بقدرتهم واختيارهم بدون وجوبها فيهم
يستحقون عليها الدعاء والذم وانهم متعلقون بالقدرة عليها بغيرهم ان شاءوا فاضلوا شاء الله تعالى وذلك وشاهد
وقد عرفت لو شئت طرقت وهو متيقن واليقين ان افعال العباد بان افعالهم بقدرته واختياره وجودا **المرجع** في
نظره والقادة في اصفه زان بها كنهم من لايات الفعل والترك والرفع عبارة عما هو الداعي الى الفعل ونسبة القادة
الى كل من الفعل والترك على حد سواء فلا بد في تعليقها بالفعل من وجود داع معبر عن افعال مستلزم بان الفعل
استند الى انهم من عدم الداعي الى الفعل **الثاني** في وجود الداعي الى الفعل **الاول** في استلزام الداعي الى الفعل بان كان في الترك
في وجود الداعي واستلزامه وجوبه في الفعل من الاختيارية بجهة نزيهة بل ان كانت لا استلزام الداعي الى الفعل في الداعي **مؤثر**
التي في وجود الداعي من اختياره الداعي بواسطة الادارة والعزم واما الادارة فتصل مع الداعي بدون واسطة
احد في الداعي في صدور الادارة **الثاني** في صدور الادارة **الاول** في صدور الادارة **الثاني** في صدور الادارة **الثاني** في صدور الادارة
مقتضية ان كل الادارة في الادارة على مقتضى وجوبها الى افعالها الواجبة ان افعالها الاختيارية باسرها صادرة
كمن الادارة كمن الداعي والشرط ليس يقتضي ولا بجهة وانما اعتبار مقتضاه في الادارة من افعال الاختيارية المستند
الى القادة كمال افعال الاختيارية والقدرة اضطرار في الداعي في اضطرار في الداعي تاثير الادارة والادراكات
للاستعدادات الموجبة والكتبية في افعالهم في الادارة في الادارة وفي الادارة

وتأويها بالنسبة إلى الغفل
وانت كح

والترك في هذه الاستطاعة لا يقتضي حصول التخييل صلافة وعزم عن استطاعة اللبث ان كانا اقتدوا حصولهما كقوله
وقبل ما كان خاصا من الفعل وشأنها المصلحة وحدودها كان منها ما يحل أصل كزنا والفعل وعزموا عنه هذا الاستطاعة
مقتضى علمه بغير الفعل والترك بخلافه في الاستطاعة السابقة فلا يمكن لها الاطلاق ما وقع فبان نفي وترك الاستطاعة
من الواقع وقد أطلق الاستطاعة على ما علم القين بحيث اذا استطاعة لا وهي الاستطاعة المتغيرة ونفي بعض الاستطاعة
نفي استطاعة البعد قبل الفعل وفيما من غير ما قلناه لا الصادقة لرجوع هل البعثان الله خلق خلقا فخلع عليهم
لاستطاعتهم لم ينفذ فيهم ثم يستطيعون الفعل وقت الفعل على الفعل اذا فعلوا ذلك الفعل اذا لم يفعلوا لم يكونوا يستطيعون
ان يفعلوا هؤلاء يفعلوه لان الله عز من ان يصاروه في حكمه احد الحديث وقوله لان الله تعالى يقول لم يوفق كما هو الواقع
فخرج الحق حقا وهذا المقتران ان التكليف قبل الفعل ولها مباشرة لان القدرة والتكليف وينقطع التكليف من الاستطاعة
بحصول الفعل واستطاعة التحصيل الحاصل لا ينافي ذلك فانه من ان الاستطاعة التامة بل يكون ذلك في التوبة بعد التوبة
وهذا الاستطاعة مع الفعل لا يمكن التكليف يستدعي عدم كلفه ولا ينافي حصوله ولا يشترطه لان التكليف قبل
الفعل والمقدرة منه فلهذا التكليف بالالفاظ وقد ائتم به من ان يصير نصبا يجوز هذا على كونه في انما جاز وعزم
ان يحصل التكليف اية حين الفعل فيحصل من الزام المبرور كونه يلزم عليه بل لا بد ان التكليف على الاستطاعة التحصيل
هذا ما بعد حصول الفعل يرتفع التكليف فلا واحد في ذلك على ان التكليف الغير الفعلي ما اعلق فيحصل قبله
الفعل ولو لم يكن كذلك لا يشترط القدرة حين الفعل بل شق التكليف كونه يصير يشرط قبل الفعل قد ائتم به ان الفعل
يرتفع عند مباشرة والحصول كايضا بعد الفعل حسب اعزت وتحقيق ذلك على ان الثاني قد عزمنا لا لاداره وكذا
المثيرة والعزم والنية والقصد امور اختيارية يكلف بها واثبات يعاقب عليها وكذا الداعي عجب بقاءها ونفيها
وان كانتا مظهرية عجب على حصولها بل وكذا الاستعدادات والمكالات كذلك وانزعيه التكليف في آثاره
والافعال والمكالات والآراء وانها في حد نفسها وبالاعتراك في التكليف الاثار والافعال لا يتغير بها كزنا
لا تكليف تلتها لاداعي والدواعي والاستعدادات على القين وان كانت متداولة بسيطة وقدرة فمقتضى ان
لغيرها اذ بدأ بالصارف وعدم الارادة والاداء التعمد وينبغي من ذلك ان يكونه الفقهاء من ان المكالات من دفع

۲۰۰

وَلْيَحْصِقْ

الواقع في الكون في المقام على العباد كما في النجاة من النار ولا والله في الحق الصواب لا شك في ذلك
عندئذ يخرج قلوبهم ويصنع لهم بعد نفلا من قبل الامام لا يجعل لهم من الله في عاجل ينكر من معكم ولست املك
الا بالبر من بعدكم واللعن لهم فقال الصادق عليه السلام في حديثي يوم جسد رسول الله صلى الله عليه وآله من صفته
منه انما هو البيت فلعن في علوه من بعدنا صلى الله عليه وآله عز وجل في جميع الاملاك من الثرى الى العرش فكما ان هذا هو
اعدائنا انفسنا اعدوه ولعنوا من يلعنهم ثم ثوابنا الله من الله صلى الله عليه وآله الذي قد بذلنا في مسعرة وولاه على امر
لعنوا في النداء من قبل الله ثم تلا جنتهم فانكم وصيت على روحه لا روح وجعلته عندى من المصطفى
الاخبار لا يراى انى قولك هذا يظهر في اللعن من الاجر والشر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
التي لعن عليهم ايشاق بها ولا لا من صرح بهذا الحديث الشريف بانما يثر في المؤمن فيلشا في لطيفه الى بعض الوجوه
ولا يملك على الايشاق من صفاته الى بعض الوجوه المتفق من الله سبحانه عليهم والتاويل فيمن جوه صلو الله على النبي
بالاخبار الى الاخبار قد عرفت من غير ان لا يتاثر في هذا الخبر الذي قرناها للشهر من يوم كل الاعداء والشر
والاخبار نعم تباين على قرناها في هذه صفة هذا التاويل خاصة وعامة لفتها لعل من الاخبار والمواثيق
ثم الشا **اش** قد رآنا من ان من لا يعتد السجدة بعقله ونقلها الى على النبي ولا تهر به رحمة والصلوة عليهم
كذا الذي على اعدائهم بالبعد لخطا من رحمة الله ولا يملك على الوجه الذي كراههنا وفي انما بالبعد ان الاستجابة
في اللعن من انما راعا لاهل البيت فلا يجوز الخطا وعدم الاجابة وعلى الوجه الاخر من الاجابة واستحقاق الاعداء
انفسهم من جملنا ليعرف ان كان اللعن دعاء عليهم يجب العفو لغير عدم استجابة هذا الدعاء لكن الحق الذي
يظهر بانما يقرر عدم جواب الاجابة بل الحق الذي يظهر من الاما والاختار والكتابان وغدا الله لا ينفك عن الاجابة
كما هو في شتر سبب الاستجابة على الدعاء لقولهم اعدوا دعوا استجب لكم وان انما بان لظواهر العمل القول والاعمال
في انما انما في القول والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
ولا ينفك من الاجابة بل يكون الاستجابة على الدعاء وهو عز اعطاه المولى بل يباين جرح فقد على المولى ولا اجابة
كما في كاف الذي لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء

المولى

المولى على غير ما طلبه لاسانل جميع جزيا من خصوصياتهم وقد يلزم ما رآنا لا شك ما تاجر غيرهم لسمع من غير استيفاض بالبر
في الاصل الجسد وقد قرنا الى ان هو انقرضه وقد يطعمه من غير من السان على هذا الغير الى المشا الاخرى
ولا يتحقق بانما على ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء
فكل هذا استجابة لغيره من انما لاسانل ولا يتحقق البع من اعطاه المولى من بعض خصوصياتهم من غير ان لا يملك على الدعاء
وعزها لعين الخلق من غير انما لاسانل ولا يتحقق البع من اعطاه المولى من بعض خصوصياتهم من غير ان لا يملك على الدعاء
ما لا في ظاهر القول كما لا واعرف من الذي يكون العفة وجعل المصدا لاصط وسير والوسيلة على ما تامة كذلك لطف
شركه وكوكان لم يملك هذه المرتبة كما لا واعرف من الذي يكون العفة وجعل المصدا لاصط وسير والوسيلة على ما تامة كذلك لطف
وستقر الرضا وان حصل القام من دعاء الله وسيله الطرح ودعوا الله نعم للاعراق القاصد والادعاء الجليل الذي استجاب
ينرا من وان اعطاه المولى من دعاء الله وسيله الطرح ودعوا الله نعم للاعراق القاصد والادعاء الجليل الذي استجاب
ومن موال الامة بكثرة العباد والشر والاجتهاد والسير على خلاف المصدا بكل جهادهم ومنها الدعاء كما هو حق
الاخبار ومطوع الاعتار وفي القديس الاعبارة العيسوية يا عيسى على الطلة بنى لى لا تدعون والنكت احضاركم
والاسام في يومكم وفي البان اجب دعاء وان جعل الباق لعنا عليهم حق عزوا ولا عز في ذلك فتعزفت
الاستجابة في حكم الكتاب بطلب الدعاء وعزنا بغيره ولا تراى في كثير من موال الامة فلا يزين كثير العباد
الازمنة البعد ومنه واضح لان الامان شرط لمواثيق العبادات الدعاء او شارة العبادات بلا شرط الصفة
تارك تلك العبادات وسيع وشتر حشاش بين العبادات الصخرة وسماها عبادات واعتقدوا ان لا تترسا على
المقيم في عهدهم فيتم ذلك اجابة للابا بل لغيره والابا كذا في البيت بالقوة والنجاة والعبادة من ظهر الدعاء
بتوجه الجرح الذي لا يدعوه ويظهر ويجيب من ما رآنا من ان الدعاء باب الفتح عليه ليعلم بان ما فيها
فقرنا بين الذين لا يبالون بالدفع اجابة لغيره على الاشاعه فيرشد اميدا وبالجملة لا عزوا لاجابة الله
الدعاء وتاثيره من الاجابة بالاطر بعد الابدان كما في الاخبار والكتب والاعمال بها المولى في الاستعداد وفي شتر
الوجه الذي من غير ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء من غير ان لا يملك على الدعاء

ما في هذا

والشاعة المقبولة

وما كان الخالق لهم فلولهم وما
كان لنا من أولهم شيء

[illegible]

وتعالى من علم ذلك المحبوب عن العبد وما عيى الله عليه من العبادات فهو موقوف عنهم بحكم العقل القاطع والنقل الناطع
 فلا عيب ان توفى من ذلك وكنت الشاكرين من الله سبحانه وتعالى ان كانت حالنا كما لا نعلم كاد لعلنا نكتب
 الشكر المعتبر في الشكر فلا بد من اولا هذا الحق واداءه ما يمكن نعم لو استقامت من ذلك من كتابنا في الشكر
 غير ما لا بد له من الشكر المعتبر بطريق الظن والظهور ما يمكن التقوى به واستقامته ودعوى مجازة في النظر والا
 فالأصل في الشكر والالتزام في كل واحد واحد من سوا الادب واداءه ووقاؤه حق المطلبين في الشكر
 وهذا امر جيد كما استقامه ومله به بالوجه المكثر ما تقدم من الشكر وتقامت بها هذه الامور في قوله
 ان كان فيه سعة والصواب وجهه وهو ان لا يشتر في الامكان وقوله لو استقامه في الاول واستقامه في الثاني
 فلا عيب في بطلان مثل ما يمكن وكذا قوله بل المتيقن بتدبيره يقول الحسن الايمان بتدبيره هو المتيقن كما لا يخفى
 ثم قد مر في هذا هو المتيقن من لزوم الموقوف وجوبه في كلام السيد من الحكم بالمشاورة وعدم الدليل على التفضل
 وامكان الذنب من هذا في قاضل الاثر ومساوئهم واما هذه الوجوه المعتبرة في الزيادة كما هو مذهبنا في ذلك
 هذا القاضل في حقها كفاية الدليل المعتبر به ولو لم يكن قطعا والمفضل في الشكر اشتراط القطع في مسائل اصول
 وكفاية الظن في الفروع والحق ان المراد في الاول اصول الدين وان توفى بعض الناس في طاعة اصول الفروع حتى يتم
 في بعض المسائل المعنوية مثل الحقيقة الشرعية وغيرها في اشتراط القطع مع اننا لا نكفي فيها الظن قلنا واما في حق
 ان مسائل اصول الدين يشترط فيها القطع واليقين بولا لا يكفي فيه الظن والتعيين في الفروع منها الوصول الى المراد في
 ونقل لا سيجب لا يصدق فيها المفضل في تلك المجتهد في الشارح المقدس الحل وفيه ما لا يعلم ويتقدم من جهة
 يظهر بالمطالع لا يعقل هذا التعبد بغير القطع مثل الظن المضطرب الذي قد يوصل وقد لا يوصل بل الغالب في
 واما المسائل الفرجية فحقها التعبد بها العمل لا من الوصول الى الواقع وان كانت في نفس العقل المكلف
 محتملة ومقتضية من جهة اخرى الا ان الفروع المزبولة في مطلب فيها واجبة كقضاء بكل دليل معتبر وثابت بعينها
 والمخطئ وابن قمر من اصحابنا لا يبعدم حواشي التعبد بالظن واشتراط القطع عقلا لاستلزام التعبد بالظن
 تحليل الشك وتخييم الحلال وفيه من حسن لو كان المطلوب في الفروع التي لا يقع مثل مسائل اصول الدين

وتعريف

وقد مر في خلافه ولهذا انما المصنف لم يخطئ فيها ما جاز ان لا يصدق الشارع الامر فيها بل كفي بالحديث واكثر
 ادلتها بخبر من اول الامر لا يعود من فائدة وفي مثال ذلك انما في الصلوات الاولى الى الان كان الامر كذلك
 السيد المصنف وبعض احسن اصحابنا باشتراط القطع هنا ككثير من طرق العقول القليلة والحق ان التعبد
 بالظن لا يعقل حال ولا لا بد له من الظن وقيل في الفروع لم يحصل الفروع بغيره بل لا بد من انهاء القطع بتمام
 القطع على اعتبارها في اصول الدين لا بد من القطع لا بد من القطع اوقى ابتداء فان شئت قلت بذلك
 شئت قلت لاصولها يلزم فيها القطع سواء حصل ابتداء او انتهى اليه لكن في اصول الدين لا يلزم هو الاول
 وفي اصول الفروع هو عين الامر وان شئت قلت الفروع كذلك فلا بد من انهاءها الى القطع ولا يكفي الظن
 لكن الفروع في اصول الدين يشترط فيها القطع اوقى واصل الفروع في فروعها ولو لم يسطر بعض مسائل
 اخرج منها واما الفروع فمقتضاها انما هو في فروعها من اصول الدين واعتبارها في مسائل اصولها
 فمقتضى في بعضها ابتداء او بواسطة مسائل اخرى منها والفروع ليست قطعية في بعضها بل قطعية بعضها مثل
 في خبر واحد على حكم تقديره بغيره في الاثر لا في الدليل القطعي على اعتبار الخبر الواحد في اصول الفروع
 المسئلة الفرجية قطعية بغيرها وحاصل من ذلك اننا لا بد من الدليل القطعي في مسائل اصول الفروع لكن نقول
 يشترط فيها القطع اوقى بغيره وانما يخص اصول الدين في كفايتها حصل القطع يمكن والزيادة لا تكفي به الفروع
 بغير قطعية بالاصول واصول الدين بغيرها واصول الفروع في اصول الدين في الفروع بغير قطعية حتى انما قيل
 فيها بالظن المطلق يتم بغيره في الاثر لا في الدليل القطعي على اعتبارها لا يبرها فحقها وكذا القائل بالظن الحسن والحق عندنا لا هذا
 ولا ذاك بل اعتبر فيها الدليل القطعي والظن وان لم يكن هناك ظن قطعي والذي يظهر بالتأمل في كلام السيد المصنف
 والسيد بن مرتضى ومن اصحابنا في اشتراط القطع في الفروع وهو الحق في كل حال فانهم يجهلون وقيل
 بالظن مثل خبر واحد على حكم تقديره بغيره في الاثر لا في الدليل القطعي على اعتبارها لا يبرها فحقها وكذا القائل بالظن الحسن والحق عندنا لا هذا
 وموعين بالثناء واليقين المستلزم انما هو اصول الفروع وقد حققنا ما هناك في قوله في ذلك ما علم من تأمل
 الاثر من مسائل اصول الدين فلا بد منها من القطع اوقى واليقين واما ما يترجم في مسائل الفروع فيكون

والحق

الاول المعبر الخفية ثم لوقتها لاوله الخفية في اصول الدين وما يربط على كلفها مثل فاضل الميزان ولعمري اذا
تفاضل الامر فالقول بان ارجح في النظر ذلك لا يبرر ما بناه الاعتقاد عليه فلا يكون اعتقادا فضيلة لمعين ^{شك}
على الرضا بما يجرى لاوله الخفية وما المذهب عليها فاضيلة اليه ثبت بدليل مطلق برهني فلو كان كذلك ^{ثبت}
افضل امير المؤمنين ^{الامر} على باقي الامم وكذا فضيلة النبي والائمة على الابداء والملائكة صلتا ^{الامر} والتفاضل بين
اول المساواة فلو فصل احد القطع عند الكثرة لاوله الخفية كثر وان لم يتلح هذا القطع فمتدبر ثم لا نرى هذا التفاضل بعد
ما ذكرتم ان ربنا يظهر من نحو النصوص الدالة على اتحاد الامر وعلى كونهم من واحد ومساويين في الرتبة والامانة
والوصاية وقرائن الطاعة ونحوه للمساوية وعدم التفاضل والتفاوت بين الامم ^{مستند} وما يتبادر هذا
بالاصل وعدم الدليل على التفاضل والمزج وعدم ثبوته والعمومات المانعة من القول بالحكم والافتقار للعمل بعلم
عموم صحيح في الضلم في وجوبه من غير ان يكون له واحد كونه كذا ورسول الله عز وجل لا اله الا الله
بين ما يستفاد من هذه النصوص ما ادى على من ثبوت وتسلية وما يتسبب من التفاضل والمزية وثبوتها ^{مستند}
لا ملازمة بين عدمها بما جاز لا تعلق لك جدا وما ذكر من الاصل وعدم الدليل والعمومات ^{مستند} لا يمنع
وخصص بما يشاء ما يقتضيه المزية والتفاضل انتهى ^{مستند} فلو كان ظاهر النصوص متاوحيها في كل شيء فظهرت
في اياتهم وذهبت حجة واحدة موجبة لرجحان اية بعضهم على بعض من الجملتها فبعضهم في كل بل يكن قد دعاه
تفاضلها بل انعكس على الحال وسائر الخصائص وهذا يندفع قوله كمالا منزهة اذ فيه منيع المساواة ^{مستند} فيظهر
في اياتهم ومع التفاضل بينهم في التفاضل فيها وكون ذلك لا يخلو من كوننا الملائكة الموزون على نحو التفاضل
لاظهار طائفة العلية فيقبل المانع والمعارض ^{مستند} وانما ظهرت الحقيقة ومع فتنهم من النصوص الدالة على تساويهم في كل شيء
تساوي اياتهم ^{مستند} ومن النصوص الدالة على تفاضلهم تفاضل في اياتهم كقوله عز وجل وقديما يدا ويصدق فيهم عند الله
الاولين الذين التابوا لاصحابها ولعمري واصحابها الان يحملونهم ولا يثبت وقوله لا اصل لعدم ^{مستند}
الفرق بينها كذا وكذا في الحق وعينه في القول وحسنه هناك من الاول دليل قاطع وانما في دليل الجاهل ^{مستند}
موجه بما يربط به لا يربط فيعلم من عدم وصول الدليل لعدم في مثل لكن فينزل اصل عدم التفاضل لا يتلزم التساوي ^{مستند}

مثل التفاضل

مثل التفاضل فهو من اصول المعتبر الغير المعبر وكذا قال في عدم الدليل لمساواة التفاضل والتساوي معا فيكون
يكون عدم الدليل على احكام لا يلا على افرادها ^{مستند} ما فيها ان امر من العلم بها لا يعلم الدليل بالمعبر الشرع فيمنع
ظهوره للتساوي من النصوص الواردة تخص تلك العمومات كما في ايات الاحكام الشرعية كما عرفنا في التحقيق من مسئلة
تفاضل الزيادة والتساوي من مسائل الغزيرة وكيفيتها ^{مستند} لاوله الخفية لان منع الدلالة المعبر في المسائل
قوله وعم نحو صحيح اعلم بهذا مسئلة لا يرد على ان من زاد وحده منهم فيكون زاد رسول الله عز وجل في اياتهم
رسول الله بلا تفاوت فتكون زيادة اياتهم متساوية فيكون دليل الحديث على ما سبق ما على فضيلة زيادة الرسول
لا فضل ولا يلزم منه فضيلة زيادة من يثبت فضيلة على الباقي مثل امير المؤمنين ^{مستند} في تعيين الوجود على وجهه من زيادة
لا دالة معتبر في دليل غير انما يتساوى ولا لا لفظا في مقام الجاهل من هذه الجملتين ^{مستند} الاحكام الشرعية كما هو مستند
الدلالة فيخصص بين فضيلة كماله هو وضع قوله وما ذكر من الاصل في غيرنا قد عرفت ان دليل الاصل وفيه
بانه كذا العمومات فيخصصه لروية يخصه فيتم قال في زيادة وقال باتت ذلك على مسئلة تفاضل الامم ^{مستند}
في الفضيلة والمرتبة والذبح وعدمه فيجوز على اولى التفاضل والفضيلة نظر الى كون ذلك في الاصل ^{مستند} والفضل على
العدم ما عرفت ان الاصل هو المعزوق من عدم التفاضل بين الزواجر وفيه من الملائكة في كل من الموزون وعلى كل من
التقدير حكيم ما عرفت انما في الاضافة تفاضل عباد الله الحق بمسبوع وحده بالاضافة الى العباد بالواحد بحسب ^{مستند}
والصنف الشخصي باعتبار الزمان والمكان وغيرها وكذا تفاضل زيادة الزواجر بالواحد بالواحد ^{مستند}
اما انفراد احد الحق بالاضافة الى معين الزواجر وحده ولا خلة عدم استفاوت والتفاضل في ولا يشترط لاثباتهم
وفي الحق افاضتهم والاعتقاد والافراد بما هم بحسبهم حق بالاضافة الى من ورد من الشريعة في مثل فضيلة
او فضيلة او لا خلة ما ورد من التدرج العباد بالاضافة الى حق سبحانه وتعالى واكدت ان رده حجة وروية
افضلته في رتبة غير الافضل من سائر ابناء في صفات اخوان ونحوها من الافضل منهم في كثير من القوم والاحوال ^{مستند}
تبعها في رتبة ما لمع من خلافها اية في كثير من المورود ما ورد من عشا لا يكد على العلوية من عقاب الجن ^{مستند}
بهم والحقوق في جماعتهم ومجالتهم وفي اياتهم وملاقاتهم في موداة التيقنة ونحوها ومن اكرم ملاقات العصابة

ان الجور و زيارتهم و هو الذي كثير من الفروع و الفضيلة ذلك منها بالاضافة الى من حكم بفضلة
 والحاصل اننا في مثل هذه الموارد والقول على عدم الملازمة في كل الموارد ومن على كونها بغير ملازمة
 انتهى قوله صحيح كذا في اننا في هذه المقالة والبناء على ما يقول باللازمة العقلية بحال لا يقبل المعارضة
 وقد عرفت بانها خلاف الحق لاننا نعلم ان العقل لا يربط بالضرورة ما ذكرناه من جهة فضل الزور من جهة الفضل الزيادة
 على زيادة المنقول لانها جات بجهة معارضة سابقة لها ولا يوجب عليها وعلى سبيل جميع ما ذكره من نقوض
 الاثرات ثم الفرق بين هذا واستحساننا لاحتكامها في بعض المواضع باللازمة وبهذا على الملازمة
 ويلزم النقص من حيث يتبين في الاصلية والعدم والامساواة في حق عدم الامساواة فحكم بالجهة معارضة لاولئك
 الامساواة لمكنهما بغيره وحدها والاعراض والاعمال في بعض المنفعة والحوادث من الجهات المعارضة في الملازمة
 بعد كون جهة فضل الزور من جهة نجات فيفضل الزيادة وفضلها فانهم قولنا بكونها بجهة ملازمة لان الزيادة بجهة
 الايراد مخالفة في المورد المذكورة وعونها الا يوجب قطعها وذلك في ان تقول بجهة الفضلة ليست مقصورة على
 بديل آخر عندنا لغيره وعدم الوجوب عند هذا المورد وعونها وترجع الى العقل في اننا نعلم ان العقل لا يربط
 ذلك باحتكامهم ثم لو رجع طاعة الخلق في عيسى تعالى كان من ذلك منع ما ذكرنا في طاعة الخلق في طاعة
 الطاعة الخلق في عيسى تعالى مع النية والمصالح على طاعة الخلق في حق الله تعالى مع امره في ان لا يقدح في طاعة
 ثم ان في جنابات هذا الفاضل علاقا وسوء بغيره كما لا يخفى فكنا وحضنا المراد وما يوجب حجة اخرى في رد ما قبله
 المذكور وبالجملة فمضاهى فضيلة الزور وكذا الزيادة لفضيلة الزيادة وكونها من جنات فضله اما لا يبرر
 شهرته وان في حال لا يلزم وسائر الانه والاولا ورواه ووجب تمامه وذلك لاننا نعلم ان
 بالحق بمبادي في حق المساواة والفاضل كمنه على سبيل الافتضاء وفي الحقيقة واما على التيقن ان قوله تعالى
 واعلم ان حقوق الناس انما هي على ما يتقدم عند المعارضين على كل حكم يلقى على العباد وحق في جوازها في حقها كبر شائسته
 اذ لو كان على ذلك دين حقيقيه كان يقتصر ذلك على ما قلنا من مقتضى ان يقتصر كذلك في امره في حق الناس
 الضابطه بتقدم حق الله ولذا تقدم طاعة الخلق في طاعة الخلق وقدم العبادات طاعة الخلق انما هي في حق الله تعالى

بالطاليف

بالألف ثم ينادى هناك مرج وعيق وضرب في فخذه ثم تقدم من القيد بالاربعين ثم شرباً في البعض وهو كالق
الفتح مرج كما في البهجة البهجة الصنف وفي القية من الخالعين كما هنا أصل في شرب كما يشهد البهجة الصنف ولما لا يشترط
المندقة وقد راعى الاصطلاح في البعض كما في البهجة الصنف والنية عن غير العارة بما شرطه بعد المندقة
لأن الضرورة بقدر الدليل ينعى على التحقيق وعطائية كما في القية عند الخوف على النفس والمان المحقق والمان
في الحج على قول معين والخوف خلافه في الحج الشديد بل ما زاد كراهة في القية حقان البضق والاهتزاز
العناد والتسويل في قوله ثم جاء بالبرهان خارج ولما قلناه بتقديم حق الله ومع يستبعد اهتزاز حق الناس
ولهذا الزعم والخاص وعلى قلناه فذكر كراهية يرجع إلى مقدم من أحسن مقدم حق الله على سبيل الاقتضا لا خلاف
العقيدة كما هو لفظ في سائر المحجمات فينبول الضم وقدم العز من هنا انتهى بعض الماوريد من الله بل لا تألف
حق الناس كل وكثير منها على شك وشبهة وهذا عند الشهيد قدس سره في عقد كذا في رد دعاء الحقوق وجعل فيها
ثلاثة ولما حق الله وثانيها هو قولنا انما اجتمع حق الله وحق العباد فلا ينبغي حلق العبادات كما لا يخفى
بأنقرة والاضلاع بالمال يحصل الاصل في العبد في الفوز ثوابه ثم دونوا ثم وفعلوا في أربع فلا يبقرب
ووجه جوازها لا ذكره وان استقر الزعم بانها وعصاها وان كان في ذلك رفع الغار عنهم وتحرر على الزوجية والتجيز
وتعقيب العمل عليها بما مر واليهام من بين عند من قال ببرئ الاصطلاح تقدم حق العبد في مثل الاعذار المحققة للبر
ما كوف المضر والبرئ ونزارة المرض وكذا الاعذار المبعدة ترك النجوة والجماعة وفي اللفظ بكلمة كونه عند
وتقديم التمسك القصاص على الفتل بالبرية وحصل الشرح من العسر والعناء للمعبر عن العبد والتمسك والتمسك بالبرية
حق بالخبر الطاهر وجواز الفصل بالعدو الاصطلاح يقع الشك في مواضع كما جئت حق سائر العقوبات والبرية وجواز
الضطرته وطعام العيز والمخرج وان كان من موارثها اصل لم يسلح حقاً لها وبقيته حق لا بد من سائر وعين الاد
ولما قد تأسد خلقه وهو محرم من مثل بدول مثل هذا في تلكه ما كان في مثل الصريح هل يسلح بعض ما فيها
فقد باق لا بد من بعضه وبعضه بعضا الجمعان تلف عند هذا ويكون غير اكرامه عليه من ذكوة وحسن والحق
لا من الزم التوزيع ونقل بعض الاصحاب بتكلم الزكوة لعملي الله ثم قلنا لما حقان بنفسه وتكليم الذين لان حق البلى

دفع

بين على البنية وحسن العمل المسخرة ويحكم بان في الزكاة حق العباد في شتمه على الحقين وكذلك الحق هذا اذا كان
الزكاة مسخرة في المال بان يكون قد فرط في الضمان حتى تلفت حصارته في نفسه وكانت زكاة العطل وكان الحق
ان قلنا بغيره في الزكاة لو كان متعلقا الزكاة والخمس بانها لا تفرق بينهما على الدين سبق فقد يعلق الدين
قول ومنه الاستلزام الاجبا بالحق في وضع وجوبه لاستيفاء التامين في حق طرفة الحق العباد وشوهر
لنقدم حقا لله وحقا لغيره في التفضل بل هو ضروري على الاستبراء الاول والعدم فالثاني ومن مالو كان في الاستبراء
للتام وعدمه ولو كان لغيره او كانا صله في اول الوقت وفي حوزة التبرع بالزكاة من الزكاة في حق الله
الاول ويشهد بتبرع الا اذا كان لا على خلق الدين والحق من سببه وان السبق الاخرى من الدين وشيئا
ذلك في حوزة شره الرضا لشره لغيره على غيرها الا في عدم وعينه في الدماء ونعم الزكاة في حق الله
ويعلق الا اذا كان في حق الله ولو كان في حق الله من الغنائم الا انما في سببه نام في حق الله في حق الله
العباد يقدم حق الفاعل وكذا لو كان شره التبرع عنده في حق الله او استغناها ما يستصحبها معها وينبغي الاخرى
حقها وجوده **تنبيه** في كونها تبعية ففاضل حال العاملين بقا عملهم وان فضيلة العامل فاحسنه بفضيلة عمله
ما جاء به دليل من الخارج وكذا الحال في فضيلة المورد كانه في محل البحث ومع لورده مساوي عاملين وموطين
او تفاضلها بينهم من مساوي هاهنا او العمل الملقى بها او التفاضل فيه فيعتبر في مساوي المورد من يتفاوت في
المورد الا فضل مع التفاضل ولو ورد مساوي على تحقيق او عمل في مورد من بينهم مساويها في الفضل ولو ورد
التفاضل بينهم تفاضلها او فضيلة من وردت عمله افضل شلا وعداد من غير على يوم الحق في الفضل من عبادة
القليل منهم من زكاة افضل من مجموع الثقلين فضلا عن احادها واحاد كل هاهنا والى شكلها الاضطرار يستلزم
حيثما ينبغي الجلاء على ذلك الا ما يستلزمه وقوع التفضيل من غير مساويها في حق الله المتقدمة في حق الله
البنوع بصير لغيره لا يفتقر برفع اليد من فضيلة من غيره من خلافه لفاضل الزكاة وعلى هذا لما ورد في زيادة
والرضاء مما دل على التساوي والتفاضل يستدل به على تساويها او تفاضلها كما تكفي حجة في حق الله
فاعلم ان في الزكاة ما لا يورده كالعباد في الفضل زكاة ومولا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله

وذكره محرم

وذكره محرم هاهنا **آية** احد سبب ثبات حق الحق من كون افضل من التقدير واعلا قههم وما ورد في حق من
وجوبه با وروى في حق من وروى في حق من وروى في حق من وروى في حق من وروى في حق من وروى في حق من
وكونه ما ورد في حق من الحاصل في حق من وروى في حق من وروى في حق من وروى في حق من وروى في حق من
وروى في السلام عليه والحق على تكميله وعند شرهنا وما ورد من ثبات الاكيد في زيادة الزكاة في حق الله
وعينه لك مع عدم وروى منها في زيادة الرضا ثم رويها بوجه بعضها صحيح وبعضها من غير ثم قال في حق القول
بافضل الزكاة في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
قال في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
من زكاة رويها في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
المختص بغيره في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
في الفضل والحق في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
كذلك في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
يزود العظم والحق في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
الحسين في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
والفضل في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
العارفون في ذلك الزكاة في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
ويم او الشريعة الاثنى عشر حجة حاصلة في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
وذكر في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله

مبني

على ابراهيم واكره ويقام منه بل لا يقبل هذين فان اهلوه فيها سألوا وطلبها يعقلان في ارجح حصولها من
وصلحها كاهن الهنك في عديم بعض والظن ان من اعادته فاعاد لا يتلقا امره وانما في الدنيا والاشراط
والجزاء والوعيد والتمني والترجي لا يستعمل في وقوع تشبيه بين لفظ دعاء او امر او شيء او لفظ
فانما يقع في مستقبل وعلى هذا خرج بعضهم للجواب عن السؤال الثاني في قوله تعالى انهم صلوا على ابراهيم واكره
ابراهيم وابار على محمد وال محمد كما بارك على ابراهيم وفي رواية كما صليت على ابراهيم كما ان الله يبعث من يشاء
اقرب من هذا ابراهيم وسأوى والصلوة هنا الصلوة والاعطاء والتمني الذي هو من اثار الرحمة والرفق وان يستعمل
يكون عطفا على ابراهيم ولاننا جدد في هذا على دعاء وسأوى او ليس كذلك والاكراه افضل من الايجاب في قوله
الدعاء يتعلق بالمستقبل وينبغي ان كان الواقع قبل هذا الدعاء انما افضل من ابراهيم وهذا الدعاء يطلب من زيادة وعلى هذا
افضل مساوية لصلوة على ابراهيم فما وان تساوى في الزيادة لان الاصل المحفوظ ان من عارضه الزيادة انتهى وهذا
كأنه عارض بلشيا لما قلناه بلشيا لا يشكال بغيره بلشيا لا يشكال الا ان من جعل اباينا ان مقاربا ويعد من حق افضل من
من كل بعدنا لا يينا ومن جهمهم وكذا الحال في ذلك وكذا ملوة واحدة عليه وعلى اعداء من يتبرأ من كل صلوة على
من لا يينا او على مجموع بل من جميع الصلوات على جميع بل من جميع صلوات كاتين ما ذكرناه من ان لفظا على لفظ
واجبها وانها والذين من اننا انزل عليهم على اجل وحسن واكمل من جميع العيوضات ولا يشاكل احد من العباد من اولى
من الرضا اننا انزل عليهم ولا لساوهم في المدح مثلا الوفاء بامر رب سلطان والخصيص بل انظر السلك في حكمته
وكيف يباين بلق من دونهم وهو المستفاد من النصوص التي لا تحصى تبين المصنعة لفضلهم ومقامهم حتى ان من على
بوجه الخذلان افضل من عبادة القليل وما ذكرناه من دعاء الانتاح في الصلوة عليهم من غير ما قلناه من ان الصلوة عليهم
واكمل واحسن واجلب كثر فاطلبها لعل لا بد من كون افضل فاكثر فيفضل الصلوة عليه على الاول ولو لم يكن مستول
او افضله على جميع الصلوات في جميع العباد من اننا انزل عليهم على افضل من اننا انزل عليهم ومقامهم ورجعتهم ولا يشكال
لعل لا يشكال فيها قلناه ولا يشكال في اننا انزل عليهم على افضل من اننا انزل عليهم ومقامهم ورجعتهم ولا يشكال
وعزيمهم في غير ما ذكرناه من اننا انزل عليهم على افضل من اننا انزل عليهم ومقامهم ورجعتهم ولا يشكال

ولا يجوز

ما جله

وعلما لها

وعلما لها ومثلها فان العيون التي يتناولون فيها مع عزيمهم جميع ما يعزيمهم في الدائم التاتير جميع فيفضلهم
بكن مساواة ابدل فعل لعل منهم على من جميع اعمال عزيمهم حتى صلوة ركعتين وصلة دهم وسائر الاعمال كذلك وانما
لا يشكال والغرض من الاصل ما جله ذكرناه وحاشا لعل لا يشكال في السابح ما حكاه الشيخ في عدة ايقامه في السابح
يقرب بان الصلوة هذا اللفظ جارية في كل صلوة على كل صلوة في انما انما السكيت يكونا حاصل الحمد بالنية في
جميع الصلوة اصفا فاصفا فاصفا وبشكل ان لا يشكال في كل صلوة يذكر في حال كونها واحدة ولا شك اننا قد
يجاب بان مطلوب كل صل مساواة لبراهيم في الصلوة بكل صلوة مساوية لصلوة على ابراهيم واذا اجمعت
الصلوة كانت ذات على الصلوة على ابراهيم انتهى قوله لا بد من بيان ان الله والفرق بين الوجه الثالث الذي
فانما خرج بعضهم يرد بدلت ما ينسب لصلوات من الصلوة ما تساوى فيها الكثرة في الواقع قبل هذا الدعاء افضل من
على ان المشبه والمشبوه اما المطلوب في هذا الدعاء لعل لا يجوز لبراهيم بغيره بلشيا لعل لا يجوز ان تساوى في الزيادة
ونيلنا ليشية لا يخفى لزوم وقوعها مستقبل فاما من اوزم السؤل والسؤل انما يتعلق بالمشبه ومساواة الله
منه بغيره لانه في قولنا تساوى وفي قولنا سابقا ومساويا لهما فاشبه واحتمل بينهما ان القول لا يمكن كون
المشبه بغيره لانه اذا عتبر على ذلك كيف يتقيد مساواة بل الله من الزيادة في المشبه ومع الزيادة فيكون يقع
الاصل المحفوظ من الزيادة قبل هذا الدعاء بل لا بد من ملاحظة الزيادة وتساويها اكثر على ان العزيم في الخط في افضل
قبل هذا الدعاء والاشكال في افضل الصلوة والرضا لان يقال ان قولنا الله في هذا المقدم والاولى بغيره
ان كل صل في انما انما السكيت يطلب صلوة مساوية لصلوة على ابراهيم وبشرى على ان لا يطلبها لبراهيم على خلاف
الوجه المتقدم ولا بد من اشكال انما قبل كل دعاء محظوظ انما افضل وطلب كل صل رحمة مساوية لصلوة على ابراهيم ونقص
منها وافضل منها يزيد ولا يغني عن الاصل اشكال ان لا بد من انما السكيت يطلب صلوة مساوية لصلوة على ابراهيم وبشرى على ان لا يطلبها لبراهيم على خلاف
لا يعقل المساواة بين محمد وآدم وعزيمهم في عمل من الاعمال لا شك ان في ذلك ثم الفرق بين هذا الوجه الآخر
التالي له المذكور ويقولون قد جاب انما في هذا الجواب جفا قد جرت لفظنا انما اراد هذا الوجه جعل المشبه بجميع الصلوات
على ابراهيم ولذا اورد عليه اشكال انما لانيه واقع في حال الوحدان وما الوجه الاخر جعل ليشية من في حال الوحدان

لا يشكال

من

سكيت

الزينة

الوجه

الوجه

الوجه

الوجه

شرط

عن

سمتانی

[illegible]

والله

ماحققنا

فاحفظ بقلبك ما نزل من الانعامات ولم ينزل اليها يد المخلوقات **ثم اقرأ** ما ذكره في نهاية الجوده والتحقق عند
 واما اعتقادنا بطول الجوده معسول ولكن يمكن تقييده ما ذكره ايضا من جعله لا يخطئ الما لو كان كالحجاب نظار **وجاء** الضم
 بمفعول وجوبه لا يفسد بان يرد من قول الرضا ومفعول لا يخطئ لا ما هو اثره بل مفعول لا يخطئ لا هو اثره بل هو
 بالمعنى بوجه الاستحقاق العباد اذ لا اله الا هو معبودا له ولان يمكن هنا لا حد وعباده احد ليكون
 بالفعل هو معبوده لا الاستحقاق بل كونه معبودا بالفعل وقبل ما بدو عباده كما هو لفظ في الثاني ونظايروه فويلهم
 للعباده ولفظ لا يخطئ هو لا هو ومعنى هذا المفعول قبل خلق الخلق والعباده لا تختلف لحدودها وقواعد التوحيد
 الاستحقاق هو اما **ثم** في حديث هشام فقد كتبنا في سائر النسخ ما في مفتح شرح الذي عليه كلامنا واستفادنا
 من قول هشام وقصر الانام كون لفظ الجلاله ثلثا فالاعلام واحتملنا هناك في الجاهل ما هو غيرنا لفظا والاسم
 ككبر الحرف ونفع الاسم على وزن صال لكن جعلنا الثاني اظهر منها واحتملنا في معنى الاقتضاء الاعتناء الثاني في ذلك
 الاتفاق على ما فيها كما هو مذهبنا في الكبر وجعلنا لفظه في كبر اللفظ ومفعولنا على ما هو عليه
 باللفظ لا يخطئ لا يخطئ على ما هو الما لو وان هناك لفظا ومعنى واحد ومعنى واحد على ما هو عليه في التوحيد وعباده
 وعباده الاسم كغير عباده اتمها معا اتخاذ الجودين وشركه في صفته اذ لا يجوز ان هناك اسما ومعنى واحد في الحقيقة
 هو الثاني وانه التوحيد ونفي صفته عباده الاسم وعباده اتمها معا وليس في هذا المقام جدل ما ذكره من نفي صفته
 في الاسم على ما هو عليه في قوله في عباده وقوله والخبر لا يخلو في المعنى بل ان هناك اسما ومعنى
 المعنى الحق من تشبه ورفع مقارن عباده الاخرين وقال البين في الاسم والمعنى في نفسه بقوله لا اسم له من المعنى
 اما اقتضاء الاسم بوجود المعنى الحق فمقتضى ما ذكره في الجاهل ليس هو مقتضى جملته من السائل والمؤول
 مقتضاها على ما هو عليه في الخبر ما ذكره بل مقتضى جملته من كمال القائلين بعباده الاسم ولا يصحح الى ما ذكره
 يتفحص التمهيد واما سائر هذا الحق لا يراعي ما ذكره هذا الحق واحتملنا هنا لا يراعي ما ذكره في التمهيد الاسم والله
 من المعنى ومعنى مقارن التلاوة واحتملنا لا يراعي ومعنى مقارن التوبة بل التوبة التوبة من افعالها لا اسم له من المعنى
 في خبرنا بعباده الاسم وكذا الاثران وكذا النور والظلمة وكذا الامتياز ونشر كلامه عباده الرحمن كما ذكره وشركه

الألحور

تعتبر بتعيين اسم لرقم بالا والى الجمله كل شئ يحتمل لادها وصيغ اليه البعير منه وموضع التكيف ليدل على
وميد صانع شئ الخلقه فلا بد من اسم يعرف على صفاته ولا يصلح لذلك من الاسماء ان يطلق على شئ الا لفظ الجلاله
وهو **الثاني** انه لو كان وصفاً لم يكن قولنا **الاله** توحيداً لثلاث الالهة الوحدن شئاً لا يمنع الشرك من ان يكون
الاله للعباده ويرجى الا المعبر الحق والمشتق منه مسمى كل لا يحد لا خصوصاً في ذات واحد **الثالث** انه يوصف
بوصف معين وجعله في قوله **شأن** لانه صراط العزيز الحميد الله عطف بيان لاقتناء **الرابع** انه يشبه وتما بوصف
خاتمه شأنه فلا بد من اسم يخص به عري عليه تلك الصفات الموصوفه خاصا وساويا وعلى الاول لا يستلزم
العلية ولا ينفك كونه اسم جنس وكيف في جمل الصفات وضع اسم له ولو لم يكن مخصوصا بذاته لم يكن
اسم جنس بقرتها ورفع بانها لما لم تنسج بقهرنا لعرب لم يلو شيئا يتماجون اليه لا ووصفها اسماء عري على صفاته
واورد على بيان ذاته المخصوص بحجته العقل لا ذمها لا يكون لما ان يلاحظ تقدم الوضع لها ذلك وفيه ريب
لو كان واضع الالفاظ معاً وجنوس لفظ الجلاله هو **الشيء** وتما فلا وقع لذلك لو كان الوضع هو **الشيء** يكون
المقصود الالهي له وهو كاف في الوضع وعلى **الثاني** بالاعتراض ولا بد لو كان صفاته معين من ذلك المعنوم لم يكن
هو انما هو مبدء التوحيد ليجوز ان يكون لذلك المعنوم مزيدا واكثر في نفس الامر ويكون لفظ الجلاله واحدا
مع انهم جعلوا **الشيء** البارز من الدلائل المتعينة على التوحيد ورفع بان اول هذه التوبة انما هو لفظ **الاحدية** الثانية
انهم قد صمدوا بقرتها ما عاينها وما الوحدة بغيره في الشريك فتستفاد من اخر التوبة قوله لو لم يولد ولم يكن له
كفوا احد حيث نفي الشريك بنا قسما واثباتا بالاقبال بالوصف يقول باننا قد علمنا في هذا الفرع المعين ان المعبر الحق
بحيث لا يتبع استعمال تلك اللفظة لغيره لانه لا يحد حكم العلية في عدم تجرير صدق اللفظ على غير يكون تلك الحكم
صحيحا للتوحيد على تقدير الوصفية الثانية مثل العلية وعلى **الثالث** بما عاينه الا ومن عدم استقامه العلية وعدم تميز
اسم جنس بان الصفات العاينه تقابل معاملة الاعلام في كثير من الاحكام التي منها المزمع وبانه منصوص بلفظ هو **الشيء**
من اسما بوجه انهم لا يوصف ولا يوصف به وعلى الرابع بما اورد على **الثالث** ثانيا واستدلوا بالاعزوز وهم القائلون بان
ونفي العلية بوجه ايق **الاول** انه مشتق بوجه وصفه لا اشتقاق منه لا يوجب الاشتقاق ان يكون احد الطرفين مشا

ظاهر في المعنى

لا في المعنى والتركيب ذلك حاصل بينه وبين الاول اني ذكرنا ما ووضح وتقدم استدلال الاشتقاق الوصفية
تقدم حديث شام العريخ في الاشتقاق ونفي العلية **الثاني** انه وصف في الاصل بلفظ بغيره لبعضنا ذكر من وجوه
وهو نفي ان الاقوال بالوصف يتلزم النقل والوضع بالعلية من جميع النزاع فبغيره من الاقوال بالعلية بالوضع ابعاده
لرقم او يكون بالعلية والنقل يكون وصفا في الاصل **الثالث** انه لو كان على امره فانه لا يوصف لما اورد قوله **الثاني**
في السموات والارض وفي جميع الاشياء والكائنات فلا بد لو كان وصفا بقرتها المعنوية والحق وان ذلك بان المعنوم
الاية هو الذي في قوله **وعلى** وهو الذي في السماء وفي الارض له والمراد الوصفية في هذه الاية بلا شك فكذلك
الاولى والفرق في مكانه وضع بانها يوضع الله على تقدير الوصفية ومصدره صلاها بالعلية باعتبار تقيدها بالمعنوم
وباعتبار وصفه فكذلك يصح على فكرة العلية لاشتراك الذات في هذه العبودية وبالجملة لا سم تدل على ان وصفه باللفظ
الفرق كما هو في حاتم يلاحظ معنى الكرم وفي الاسد مفعلا لقدام فليلا خطا اية المعنوم بل لاشتراكه في شئ ابدل
في ضمن هذا الاسم المقدس **الثاني** انما هو في الاربعين والجملة عنده ان ملاحظة المعنى في مثال الحاتم والاسد
الاشتراك بها بذلك وما في اللفظ المقدس فقد وافق اشتقاقه من المعنوم كما انتم تعرفون بغيركم ان يتبين ان ذلك
بدل الاشتراك لا للاشتقاق ودون هذا حظه القنات قد يراه في **الثاني** جبر بان لا موضع له ذكر اذا اقبل
بالوصفية مستلها والمورد معتزلا لاثبات على المستل على المورد بل يكتفي لاحتمال **الثاني** هو العلم هو **الشيء**
الذات مع جميع مشخصاتها وانما ترجحنا من حيث هي من دون اعتبار امره صفاته ومنه غير معتزلا لاحتمال ان يكون
عليها بلفظ واحد وهو **الشيء** ولا بد انما هو بالعلم من موصد يمكن الدش من وضع العلم لرجحنا انما هو العلم من **الشيء**
له عدم وقد صرحنا ان سائر تقيدهم هو ان يكون المقدس علما واجيب عنه بان وضع العلم خصوصية الذات المقدسة لا
يليق بالحكمة تجريدا عري العلية الغرض من الوضع هو التمييز والتفاهيم لكن الكلا لهما على الذات الاحدية حيث فهم
العلم من كونه وصفا للمعنى من السامع عند طلاق العلم بالاسم لغيره من غيره فاما شرا البتة لا يحفل بالابا
عند صانع العلم من الموضع لاجل الذات المقدسة وانه لا يفتقرها من ان يكون بالمشوق مدرك من الملائكة بل الملائكة
شاركون لنا في هذا المصنوع المصنوع في الحديث ان الله عز وجل على المعنوم كما احببنا ان الله لا يخلق على الظن

يتم

سخانه

مختصر

سابقة والسابقة معهما بانفاد الموضع فمضت نفوذ استحقاق الاوهية من جميع الانواع الممكنة الاضافا الى اوهية
عزله لا خلافه للاه عزله وفي الاصل هذا الموضع المسوق للعبادة الذي فرضه الله عليه ما يمكن ان يكون له
فيتبعه ذكرنا وهذا ما على الاعتدال بين الغالب والشح الربوب حيث شئت منها ان الشك في هذا الى ان انقضاء
ان الموضع بانوصف بالعبادة ما هو بالفعل والعبادة له هو الاصل ان فرج القولين الى شي واحد كما حققنا
في غير كتبنا **الحق** القاصي جيد في الاربعين بعد حكايته في الحق الا بوجه هذا خلاصة قوله **الحق**
وهو هذا الجواب بان قوله لا خلافه لا لافاقا والمسلطه وليس لكلامه لا مية ويمكن ان نعرفه بان هذا الحق قد
ان هذا الكلام دليل على التوحيد بل كل من ينفق انما الدليل الخادع يدل على ان لافاقا لا الله كما هو مفاد
الكلمة انتهى ثم الحق الاول في بعدا ذكر ان قلت هذا الكلام بنى على متفاهم الفرق على المتدقات باطلية
اذ معنى الاضاربه لا ان الاضاربه بالفعل بحيث لا امر لا هو قلت لان حيث بان كسر يق في اليان في شان
من لا يوجد له المسوق للعبادة عزله الله **الحق** القاصي جيد واعترض عن غير بعض من له رتبة السيد المتدبر
بان هذا وهذا غير من يخفى في الكلمة واضع للشرط مع ولا تامل في التوحيد انتهى **الحق** ما ذكره الحق القاصي
جيد القاصي لم ينزله الموضع الموضع عدم الافادة لغير امكان الامر من زوجه امتناع واجب على الوجود
الافاقا حتمه ان يفتقير وان كان كلاما يمكن الوجوب بان يكون بالفعل سما الوجود الذي هو مناط الوجوب بان لا يزل
ما يتنازع اسم الوجود على الواجب جوده باتفاق من المعتبرين والمكبرين فان ما عايش بان من يرى بان جوده وجود الحق
ولست الكلمة مدله واعترض الحق الدليل بان الحق القاطر بان المعبر بالحق هو الواجب جوده وهو مفاد الله
والخالف يعنى بانهم يبعدون الاضام وسيله الى الوجوب لئلا يكون الاضام عندهم معزوه بان الحق والواجب
عنا ربنا ان كانت الواسطه والقرب على اعتراف هوبه وصرح بالقرآن في قوله حكاية عنهم ويقولون هؤلاء
شعنا وانما عند الله فكان المعبر بالحق هو الواجب بالذات حقيقة الاضام وانما يكون الاضام آله للعبادة **الحق**
البناء على غاية الخشوع كما صرح بركن علماء البريه ولا يخلط بغيره ان وصل والترتب ليس الله على انزلنا
ولكن نقول لهم ان كان المعبر ان كان ما يجب بان يعتقد لكن لا يجب ان يدل على كلفه في الجاز ان يكون الذي يصح بان

ليس الوجود لا الله وهذا المقدار كاف في التفسير واما عدم امکان عزوفا فاستبطننا بها او بغيرها الباشي
اقول هذا الوجه لا يخرج من حسن لكن الجواب المذكور عن الاصرار المذكور على نظره فان غاية الخسوف جامع التوسل لا
يتأخر عن العبادات ويتجدد بقوله فمقبودون ما تحتون لا يترد الحق ان غاية الخسوف كما سبق على الله وقد
الاصالة في الخسوف فلهذا يكون شئ غاية الخسوف في نفسه وان نوى به التوسل مثل الجحيم في غاية الخسوف وان نوى
التوسل والشفاعة والتقرب بالزمن الى الله لمعنى الحق سبحانه وتعالى والحق ان الكفار عمدا خطا في معتقدهم ان العبادات
يجمع التوسل بل هو محقق بالعبادة الواجب خلوها من مقيد ولك ما تحتون رد عليهم والحق بان العبادات
يجوز لا الله ولا يجوز التوسل بها بل نعم طاعة العزلة للتوسل الى الحق لم يقبل ويرجع الى الله في ذلك فلهذا
سبحي للملكة لادم فان جبرده وجعلناه لدمه وليجده في قوله لادم الله الصديق الاوان وشركه
المريناء في الاحتجاج قاله وانتم لم عبدتم الاصنام من دون الله فقالوا تقرب بذلك الى الله نعم فقالوا
سامعة طمينة ربنا عاقب حتى تنقروا بتعظيمنا الى الله قالوا لا فانتم الذين تنصونوا بكم فلا تدينون بتدبيركم
لو كان يجوز فيها العبادة امرى من ان تدبروها اذ لم يكن ترك تعظيمها من هو العبادات من تعظيمكم وهو بكم وتكلم
بما يحكمكم فلما قال رسول الله في هذا الخلقوا فقال بعضهم ان الله قد جعل في هذا كل ما كانا على هذه الصورة
نصونا هذه الصورة تعظيما لتعظيمنا تلك الصورة التي فيها ربنا واما آخرون فمنهم من هذه صورة اقام لخلقنا
مطيعين لله بلنا فخلقنا صورهم وصيغتهم تعظيمهم الله وقال آخرون منهم ان الله ما خلق ادم وامر الملكة بالسجود
كناضل حق بالصورة لادم من الملكة فخلقنا تلك الصورة من صورته فخلقنا لها تقربا الى الله كما قربت الملكة بالصورة
لادم الى الله نعم وانما امرتم بالسجود بكم الى جهة محلة تعظيمكم بضميتهم في غير ذلك الملكة بكم كما يجب سجدة انما بكم
الكتبة كما ربيكم وعتدكم للكتبة الى الله عز وجل لا ينالها فقال رسول الله في اخطام الطريق وضللتهم ما نتم وهو عباد
الذين قالوا ان الله جعل في هذا كل ما كانا على هذه الصورة التي فيها ربنا واما آخرون فمنهم من هذه صورة اقام لخلقنا
مطيعين لله بلنا فخلقنا صورهم وصيغتهم تعظيمهم الله وقال آخرون منهم ان الله ما خلق ادم وامر الملكة بالسجود
كناضل حق بالصورة لادم من الملكة فخلقنا تلك الصورة من صورته فخلقنا لها تقربا الى الله كما قربت الملكة بالصورة
لادم الى الله نعم وانما امرتم بالسجود بكم الى جهة محلة تعظيمكم بضميتهم في غير ذلك الملكة بكم كما يجب سجدة انما بكم
الكتبة كما ربيكم وعتدكم للكتبة الى الله عز وجل لا ينالها فقال رسول الله في اخطام الطريق وضللتهم ما نتم وهو عباد

اذ يكون ذلك

ان يكون ذلك محمدا وهذا قدما وكيف يتصلح الى الكمال من لزم قبل الكمال وهو عز وجل كما لم يزلوا وهو
صفة الخيرات في الاول فقد انكم ان تصفوا بالاول وما وصفوه بالاول والخلود صفوه بالعبادة ان
اجمع من صفات الخال والخلول فيه جميع ذلك بغير الخلف فان كان لم يغير ذلك باري عز وجل بل هو في غير جاران
يتغيران يتبدل وليكن وليسود ويطيق ويغير ويغير ويغير صفاته التي تتعاقب على الموصوف بها حتى يكون جميع
صفات الخديش ويكون محمدا عز الله من ذلك كما بدأ بطلان صفته من الله صل في شئ فقد قدما بنبوته عليه السلام
فكذلك الموصوف وقا لو استغفر في امورنا ثم قبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرين الثاني فقال اخبرنا عنكم ان عبدتموه
من كان ليعبد خديتم لها وصليتم فوضعتم الوجه الكريمة على التراب السجدة لها فاما الذي يقسم لرب العالمين انهم
ان من حق لنا تعظيمه وعبادته ان لا نساوي بعبادته اياهم ملكا او عظيما اذ اسويته بعبادته في تعظيمه والحق
ايكون في ذلك وضع من الكبرياء يكون ذلنا في تعظيمه الصغير فلو انتم قاله فلا يعلون انكم من حيث تغفون الله
بتعظيم صورته المصطفى من رتبون على بطل العالمين فكذلك القوم بعد ان قالوا استغفر في امرنا ثم قال رسول الله
للعراقي لنا لشدت منكم لنا مثلا وشبهتوا بآبائكم ولما سواد وذلك انما جاء الله خلقه من ربوبون
لربنا امرنا ونفوسنا ربنا ربنا وعبدنا من حيث يريد منا فان امرنا بوجوهنا الوجه اطلعناه ولم نستكمل في عزه ما لم يزل
ولم يزل لنا لانا لا ندرى لعلنا ان اردنا الاول ونؤكده انشاء وقد بان ان نتقدم بين يديه فلما امرنا ان
بالسجود الى الكعبة اطلعنا ثم امرنا ببناء دبرها لتعبدوها في سائر البلدان التي يكون بها فاطعنا فلا يخرج في شئ
من ذلك من اتباع امر الله عز وجل حيث امر بالصلاة لادم لم امر بالسجود لصورة التي هي عينة فليس لكم ان يقتلوا
ذلك على انكم لا تدرون لعلكم بكم ما تعلمون ذلك كما ربيتم قال رسول الله اياهم اياهم لو اذن لكم رجل دخول
داره يوما بعينه لكم ان تدخلوها بعد ذلك بعينهم لم لكم ان تدخلوها ما والآخرى مثلها بعينهم او وجب لكم
رجل او بامن شيا بامر عبد من عباده او بامر من واولئك ان تأخذوا ذلك فان لم تأخذوا اخذتم اخر شدة
الا انكم باذن لنا في اننا ان كان في الاول لا يخرج في احد وان لا يتقدم على ملكه بعينهم او بغير
قالوا بل الله والى ان لا يتقدم على ملكه بعينهم ان لم يفلح فليكن من امرهم ان يتجدد لهذا الصوف فقال القوم مستغفر في

ثم قال رسول الله

من يزد

على نرسلم ذلك كله لاجل من ربه وانه
حاشا للعلم على الوقت صدق كلامه
جيشه من نفي الذات واليه لا فناء
الفاخر وقرب الجاهل شر قوله
الاميدى على ربه عيسى قوله ربه
من نرسلم ذلك كله لاجل من ربه
واضح واشرنا اليه فناء وحققنا في

بل جعفر الثلاثة من أمة واحدة لا لذي حيتام لأن عليهما التوحيد كما لا تفرج ولئن سلمتم من خلق السموات
 والأرض ليقرب الله تعالى **قال** ولله المثل الأعلى الذي لا يشبهه شيء لا كبير منكم بل من عند ما هل الملوك ولا
 غيرهم إلى من خالفني يكونوا شين وإذا لم يراعهم قد هوى إلى الشؤة خالفوا الحواشي كالجوس من ذلك من
 ذلك على أكثر من وجه إلى أن امرين غلو في زمان وكذا جميع أهل العالم يتفق على وجوب تقويم مبدأ العالم
 والخصوع له وإدراكه سبحانه وتعالى منها التزم بدنه العقل والنقل أن عواضيل الشار ربيته إلى إضمار الخصال
 التي تعاملها في مجزؤه فلله في الأولى والأخرة ولا ريب أن البناء قد فرغ من الخلد بل الصلاة وإدراكه حق نعمها
 وذلك لأن كل وجود وكل وجود كل ما هو قطرة من بحر جوده ودرم من رشتات علوه وشبهه **أما قوله**
 وهذان العدمان يعجز عن الحق الصريح للحال وهو في غاية التحقيق **والأ** ولما فقد ثبتت ما ذكرنا فوضعت ما قلنا
 وقلناه **وأما الثانية** فلما اشار إليه هذا الحق من آثار الحقيقة بل قد ذكرنا في مخرج الذرة انحصار الجسد باعتبار
 المحورية والحال من الله سبحانه وتعالى ذلك الشاهد من كل حال على ما جعل من قبل واحد **وأما** انعام من الله تعالى
 واجعل الله فيكم نعمه ما على الاشياء والانعام منه فخره فخره من هيزه فلان ذلكنا نحن واجل نعم الله وحسنه
 وأقله ونزاهته والعن نعمته والحق به وشيئاً وادركه قلبه وعين وكلوا كما ما تلقى بغيره **والله**
 ويعضدوا حسنا اعطى ما اعطى من نعمته من نعمته باعبار المحورية ولما باعبار الحاله على ما على من الجبر والضعف
 على هذا البعد إلى انحصار الحق فلان الحاله ما هو جدت بوقية الله وإتمامه فقه عليه وقادروا وقد يفرض له
ألا يا ليت التي خلقها الله سبحانه وتعالى فقدر بل قد ذكرنا هنا استلزام الانحصار في العبودية للمحورية للاضمارية
 باعتبار الحادية من هذا حالها على اختياره ليس بواجب له والاشاء الجليل عليه وهو من انعام الله عليه وشيئاً
 عليه ليس له جلاله من الله تعالى **قال** وما يكمن من نعمته في الله وفي العبدية الموصولة باموسى اشكر حتى تنكر
 فقال لا ريب فينا اشكر حتى نشكره وليس من شكر اشكر ولا واعفته على لا ياموسى لان شكره من نعمته
 ان ذلك من نعمته وبها ياموسى قد علمت من روحك انك خالق العوسى شارح في مناني لا الله عز وجل **أما قوله**
 اما رسلنا لمنا فضل الحق **قال** في رسلنا ما عديت وطيب قلبها بالترك طيب سنننا من بيتك ولولم فعل **اللهم**

هنا اذا كانت وسائر حله **ك** سيدنا محمد ومنه العاقبة في مناجاة الشاكرين في حق من عظمته
الانك شكري ومضاف في حبنا كرامنا في شانه ونشكره جلالتك من افرا الامان جللا وصرت على
بولس من كرامنا وقلدني منك فلا تقل في وطونتي احوال لانك لا تقل في مناصنا بها
كثيره صغر في مناد كرامنا فضلا عن استقصائنا كيف في تحصيل الشكر وشكري اياك في شكر من عظمته
وجعل في لنا في قول الحمد والمناجاة **ك** رسول الله لا يذون حق الله اعظم من ان يكون
بالعباد وان نعم الله عز وجل اكثر من ان يحصيها العباد لكن امواتا بين واصحابا بين **تبين** اعلم بالاني
ان العبد المكن في الناحية لا يستطيع ان يقوم بشي من حقوق الله ولا في القرب ورياء لا يمكن والوا
فما تراه من العز والعبادة والحمد والشكر وغيرهما من الوصول الى مقام عرفان العز من الله في حق الله
جميع تلك التي لا يمكن سيقين صادق وقدم واسع واجتهاد وبحث يحصل هذه الدجوة من تقيده
من التلوث بالذات العبد وجها وديرا لا يلبس بالربيتارك ونفا والله في التوفيق هذا **ك** الحق الله
بعد رتبة المقدار المذكور وبعد تذكرك هذه المقادير وتحتها مفعول الحمد وقت هو الموجود والاعتراف
والخضوع لمعوق في الوجود الواحد القهار ولا يمانه لاحد في الظاهر لا ووجه الى الله عز وجل الجبار وليس
الاهو ولكن كثر الناس لا يعرفون حقيقة الله ولا ما انزل الله فاما سلطان وليس
دليل ولا برهان وعلى هذا فليس في التفتيش في حقائق الخلق من البين في حفظ ذلك فان ذلك هو الخلق
والله تعالى **قوله** قد علمت الحق ولذا العباد في الحق في الحقيقة والاولى والاصنام
لذا انك مشرك الرب في حق الله في وجودهم فانما ان لا الوجود الا الله الواحد القهار وسائر الالهة ليست بالحق
بل هي اجسام متوهمه واما انهم لم تكنها معبود حقيقه وهم معبود من دون الله لا يسمع ولا يبصر ولا يقدر
يضر ولا ينفع ولا ينفذ العباد لها وجميع عبادتها العباد لا يقرها اليها لا يستلزم سلب العباد عن
عبادتها كما لا يرد هذا الحق نعم هي ليست بالحق لاله هو المعبود الحق والاستحقاق وليس في الوجود الا الله
وعلى ذكر ان دفع النفس من راحة الى بعض المقدار بل مع فساد بعضها كالتأثير بتبني آخر اعلم ان شرا

الاشكال

الى الاشكال ان يكون بعض اجوبته يعني ذكره **ك** في شرح قولنا ان الشهادتين العبد قدس الله شهادته
ان لا اله الا الله صريح ما دل على ان لا اله الا الله من التوحيد وحق هذه الكلمة لا اله الا الله في اللغة
خلقها في التوحيد من جهة جميع مراتب ولا ينافي الحق والله اعلم ان قول المحرر في تقدير وجوده
ويصنف ان لا ينفذ مكان الله معبود الحق عز وجل لان لا مكان الله من الوجود ويشك في ان لا ينفذ في
بالفعل ويشك في العبادة وفيه لا يذول على قولنا ان لا اله الا الله في عدم الاحتياج الى المحرر ان الله
مبتدأ وجوه لا اله الا الله الاصل الله الله فالله المحرر يذول والادعاء الله الله ويصوب الحق لا غير وانما
شرا في الحق لا مكان والوجود من الله سوى الله مع الله لا لوجوده ثم وان لم يدل على غير الحق وكتب حال
المحققين في حاشية عليها في قوله من جهة جميع مراتب كما نراه مراتب التوحيد في استحقاق العباد للعبادة
وفي وجوده وفي مكانه في رتبة فادها الجمع بعد رفع ما يورده الشارح ومن الاشكال ما ذكره من الوجهين
فقد روي اسند كثر ولا يعمل مراتب التوحيد في الذات والتوحيد الصفات والتوحيد الاموال على ما يقول الصوفي
هو على تقدير محققه لا يمكن تقيدها عليها **قوله** ان الله تعالى **ك** في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
يكون ان يقال ان الله عز وجل في رتبة مراتب التوحيد بناطها الاسلام يكتفي بها من اكثر العوام وان لم يعلموا
في مكانه رتبة مع العقلة عن عدم الشورى فلا يميز عدمه ولا يعلمه يمكن ان يقال ان في التوحيد
في الامكان ان لا يوصف في حق وجوده بعبادة في عدمه بعبادة في عدمه بعبادة في عدمه بعبادة في عدمه بعبادة
لم يكن ان يصنفه لا حسا لا انقلابا بالعبادة انتهى **قوله** وهذا في غاية التحقيق مدي يمكن ان يكون
في التفتيش من الموجود الى واجب الوجود ليم الاستلزام المزبور لان يقال لا ينافي ما لا يوجد من كماله في
التقدير لا معبود واجب الحق موجود الا الله فمقد بره **ك** في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
اي كان انما نشأ بوجود الوجود لستلزامه انما هو مستلزم لوجوده بالفعل بالعبادة في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
منها ان كانت في تقدير وجوده ايها لا يوجد بحيث لا يكون واجبا لوجوده ثم انتهى **قوله** في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله
ان التحقيق والحق الحق في ان في الامكان لا يجوز يستلزم من اثبات مكانه وجوده بالفعل ثم كذا قوله

قوله

على وجوده من حيث لا يدرك

وفيه لا يدل على نفي العدم مع لا بالامكان ولا بالفعل بخلاف وجوده له غيره ثم لا يستحق العباد على
يمكن ان يقال ان المراد ما نفى له مستحق العباد غيره ثم بالفعل وبلا مكان على الاول لا ينفى المكان
مستحق العباد ما فيه غيره ثم على الثاني لا يدل على استحقاقه العباد بالفعل لا على وجوده ثم بالفعل هذا
وانت جيت بان وجوده مستحق جميع الكالات وقد نزع الحق الطوسي قدس الله سره عن العدم
في العدم كغيرها عليه وعلى هذا فلا يرد عليه استحقاقه التظيم والتجويل لا معنى لاستحقاق العباد ولا لانه
لا دام يستحق غيره ثم العباد لم يوجد وجب وجوده تعالى ولا لا يستحق العباد طوعا ولا مكره
ممكنا على اشرا ان يعلم ان نفي كل من لا مكان والوجود واستحقاق العباد من الاربعة لم ينفى
اشارته لزوم اثنائها ذلك حمل على ما فيها شئت لكن يشكل ان هذا الاستلزام لا يخرج من مطلق الاحتياج الى
برهانين وعلم اكثر من تلفظها بذلك عظمها لاسيما في صحت الاسلام ولو اعتبر في التوحيد الاعتقاد بوجود
الواجبة واستلحق العباد غيره فبحسب ما عرفت احد منهم هذا الحكم المعتبر الحكم بالسلامة وكما جاز انما ذكرنا ان
الاكتفاء في التوحيد بالغير اكثر من الناس خصوصا في قول الامر بالاعتقاد بوجوده ونفي وجوده غير كما هو
الحكم المعتبر وان لم يعلمهم انهم لا ينفون نفي مكانا له غيره خصوصا ان كان ما عرفت فوايدستلزام ذلك لا ينفى وان لم
يشعر به كما هم قد عرفت فوايدستلزامه في غيره وبالحال كان لهم العلم الاجمالي بما هو الحق من الدين وان غفلوا من تفصيله
ولا استغناء له في كفايته له بالنسبة اليهم ثم انتهى قولنا جميع ما ذكره صلا وبلا في غاية التحقيق ثم
قولنا مقتضاه اعماله انما لا يخفى ان حمل الترتيب على هذا الوجه كما ذكره المحققون وان كان ليس بجديد بالاستشاق
من اشكال هذا الترتيب ليس له هذا وجه اشرافه من قولنا لا كالتبلي لا يدل على احراز كالتبلي زيد بمعنى
اقتضاه احد الترتيبات الاذنيلا ونقص كما ذكره وان زيدا كالتبلي غيره وليس معنى ذلك كالتبلي وجوبا ومكانا
اشبه هذا الاذنيلا وان كان بعضنا لا يذم ذلك لكنه لا يوجب في دفع الاشكال الذي عاود به في اننا اريد بالبر
المعقول بالحق كما هو ظاهر كلام الشارع فلا ينفى نقد الواجب له وانما يرد به واجب الوجود فانما يرد على غير
وكنهه فلا يدل على الوهية ونفي وجوده غير ثم بالفعل لا يدل على نفي مكانا له غيره وانما يرد به بالامكان

وهو غيره

دون غيره فلا يدل على وجوده ثم بالفعل لا يستحق في دفع الاشكال على هذا المقام على ما قررنا فتدبروا
ومذا يدعى وبالحال جميع اكبر هذا الحق في هذا المقام في غاية الجوده واليقين وينبغي ان يكتب بالوسط
عدو ولا يجوز له ذلك قولنا وانما نقلت شرا هذا مضاف بعد ان يوجب على هذا الجواب لا ينفى ان لا يكون الحكم بال
ما يعلم ان ما في الشرع وبما لم يتم كما نواحيكون بالسلامة الكفار انما هما من غير تفتيش عما حشدوه فبما
اطلاهم على اصطلاح الشرع وقصد له ان يقال ان نفي وجوده له غيره ثم كما هو ظاهر ما عرفت كيف في الاستلزام
كما اشارنا اليه سابقا ثم نقل شرا هذا المقصد ليقتضيه الموجدون الكمالون ويترتب عليه بالهمزة المعتبر العبادان لا
والثواب انتهى وهو جدي ونظير ما ذكرنا في هذا المقام بالوارد في الشرع كالتبلي في حكمه ونحوها وبما
للموجد من جدينا حاله انما بالنسبة الى العالم با اصطلاح الشارع فيما يقتضيه وقد اوجاهه لا يقع الوصير
بمحيط الشرع وعلى وجه التبعيد في غير ما ذكره هنا **بنيته** اخرى وقولنا انهم في التوحيد في وطنا وغير
الذات المقتضية والاعمال والالوهية والعبادة والعلم والعرفا والصور في المقام بقدرت مقتضاه وجازات
وقد باتت في ارباب التوحيد ومواردها ووطنا ولتذكر كلام شارح الزيادة وكيف يقال في شرح قوله
اشهد ان لا اله الا الله وعلم الاشهاد له شهدا كعلم كوم ثم هو ما حصره في اقل ما شهد به يكون انما علمه عين
مؤيد ومطلع ودليل قطعي ان لا يحتمل التفتيش لانا لثباته حصو المشهور بمبدأ ولا يرد بالبرهان والجمع والاداء
بالدليل القطعي كما ثبتا به بالتوحيد حيث نفى في الاثبات وود النظر على اربعة دلائل فغيره قد ورد في جبر الشهود
العدول من الاثبات لبيانات في الالاق وفي الانفس كل من يتأيد شهادته حصو ومعاييرها الصادق على
كما ان كنت في ظنهم انهم اشغل شخص لرجا واحدا فيكون ذلك ظل واحد يشهد له بانها خالصة الصادق انهم يوجد لا يخرج
واحد وان كان ذلك سراجا كان ذلك مطلقا وحصيل المضمون والمعانيير والعلم القطعي بان لا يحصل مطلقا من سراج واحد
ولا طل واحد من سراجين الا ان يكونا في جهة واحدة بالنسبة الى ذي النظر بحيث يدخل بينهما في الاطراف اختلافا
في الكمال والبعض ثبت عندك بالحس والوجدان علم معاير قطعي باعقاب الحواس مما تميز في الوجود لا اله الا الله
وهو الله المعقول بالحق وانما لو كان معزلا فانما هو كماله باحاطة فلا يقدر الشخص المخلوق الواحد ان يقولنا وثقا

وقد دعا الأعمى لأخيه في الحكم أن
 لا يمان بك ليس ينجسك علمه ولا ينل
 بؤسه بك حكمه وارتب خطره

في الدنيا الملائكة في الحقيقة لهم وحلة مثل الذين لا يفترقون عن بيتيهم ولا ينامون من تقدنيك ولا
يستهرون من عنادك ولا يؤثروننا بقصر العقل والحد فأمرنا ولا يقولون هذا أولنا إلى أن قال والذين لا يذم
شأنهم من رتبته لا يفتنوا من غيبت لا تفر ولا تشبههم من بيتيهم الشؤات ولا قطعهم من تعذيبهم هو التفتل
رعا خلاصنا ما رأينا والركبات كثيرة الموضع ولهذا كان صالح الليل فصل من ملائكة ما في البشر من موضع وطاعهم
شرفا لانعام وفي العلل عن النعم من سلة عبد الله سبحانه الملائكة افضل من ادم قاله لا ايسر اليقين
اعلموا ان الله ركبنا ملائكة مقادير الله وركبناهم شهوة بلا عقل وركبناهم غم كليتها فمن غلب عقله فهو
نوفير من الملائكة ومن غلب شهوة عقله فهو شر من البهائم والما لا لا يعلم بالوحى لا يكون بلا طبعه باعتبار نظام
الامر والتكليف فمن الاجل للالتقديم وان كان في نفس الامر انهم يتأخروننا فيا وجا وشارة وحوار من خلقه
ارادة الخلق الاول من العلم به من التبعين يعني ان ميزا الى العلم ما في افلاقيات وان حصلت منهم الشهادة بالآلة
مكن توحيد عندا والى العلم كبر كما روى في الذرة انما تسمع عن الله سبحانه في قرين لا كان له نعمنا في وجودها
فقط كما هو كمال صدقها وهذا وان قبل منها صنعت عقلا كمنه عندا والى العلم وفي نفس الامر ليس صحيح فلم يثبت
ما سوى والى العلم في مقام الشا على الله تعالى في هذا المقام انما لا لا الذرة وقوله وان كان في مقام اخر
وهو عدم اقتدار خلق يكون حسنا ولفظا لا شجعا في مثل هذا الخلق انما لا لا الله سبحانه الله تعالى في الابد
الخالصين يعني اننا الله الخالصين يعني انهم بايق جلاله وعظمته ولا يا في هذا فقد سون وصلى العباد الخالصين
قال الله سبحانه وبك ربنا نعرف ما يعين لان شجاعتهم في شهادته بغيره بوجدت تعليم فليدبرع ما وصف به
نفسه وهذا لا يكون في الامكان فيكون وصف ملائكة والى العلم من خلقه لايقا باشتال امر وحصول امره
انهم يعرفونه ولا يقره سبحانه بان ربنا نعرف ما يعين لان شجاعتهم في شهادته بغيره بوجدت تعليم فليدبرع ما وصف به
من كل احوال متعالي عن كل شيء علوا كبيرا وعلى حقا لا ارادة الخلق الثاني من العلم انهم يراودهم من البهائم وان اختلفت صفات
في مراتب الشك والذل لان الوجود كل علم وكل فرد من افراد من جوهره وحق في خلقه شهادة له لم يلزمه علمه بالامر
ولا ينفعنا العلم من الوجود فاذا وجد وعبدوا فانقد نفقد وميزت بجل هذا الارادة الخلق الثاني على الميزان

من طاعة الله فقد ذكر الله كثيرا وان قلت صلواته وعلوه القرآن فقد جعل طاعته الله في كل ما ذكره من طاعة الله
والصيام والتلاوة وشكر قوله ان الله جل ثناؤه يقول لكل ايام عليكم انقبل من هو وهر من كان هو وهر من
لعبا رضى حلت من جدلى وداوان بكلمة فذكرت جعله والقبول والشايع على النفس ذكر الله والاعمال
البر للزقية لبره ولا يقبل كل كلام بل انما يقبل منه كان مطابقا لما في قلبه ليل الى الله ثم بالقيام بالزور
مناظرة نفاذ كان موصفا بجهل من جهل وهذا مثل قوله وان قلت صلواته ويقر بين هذا قوله كيف من الله
مع ما يكفي المقام من المودعة باليسير من الدعاء مع اعمال الخير والعبادة والذكر مع عدم جتنا البهائم
غير جدي كما في قلبه مثل الذي يدعو بغير عمل كمثل الذي يرمي بعض وتروى قوله الدعاء مع العمل الحرام كالمناجاة على الماء
في النسيء القديم والاعمال مع العمل كالمناجاة في الغلظة والاعمال مع العمل كالمناجاة في الغلظة والاعمال مع العمل كالمناجاة في الغلظة
كالاناء ما تفكر ذلك لا يسمع حادثة ربه اصل الدين بوسع كن وعملك ناعيا الناس كن بالعلم بالتقوى عند
اهتمامه بالعمل بغيره فانما يقبل العمل بالتقوى وكيف يقبل العمل بالتقوى الله عز وجل انما يقبل الله من المحققين
التقوى مما يقبل العمل والعمل الصادق في سئل عن يقين التقوى فقال ان لا يفقد الا شيئا من ذلك
فانك وهذا هو بغير قوله في قوله انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل
وهذا هو التقوى في العمل الكافي في قطع الطريق الى الخير بل هو الخير في كل ما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل
بكل ان وشره في كل شأن وقد سخن بهما القرآن وكفاها شرفا قوله ولقد نصينا الذين وداوا الكتابين بتلكم
ونيا كرات تقواله ولو كان في العالم حصة من صلح المبدوع من الخير واعظم بالقدرة والى الجبال والنجى للعال من هذه
الحصة التي هي التقوى لو كان الله سبحانه وروى ما عباد له كان مكره وحشر كما وصي في الحصة الواحد مع الاثر
والاخرين واقصر طينا علم انما الغاية التي لا يجاوزها ولا مستقره وبنا القرآن مشحون بهما وعدا في طاعة
حاصل الاثر المحرر والاشاء وله تقوى وقوة فان ذلك من عزم الامور **الثاني** في حفظه والتصين من الاعمال وان
تقبلوا وتقوا الا بغير كيد من شيا **الثاني** في التابت والنصر ان الله مع المقيمين **الثاني** في صلاح العمل بالايها الذين آمنوا
اتقوا الله واولواقر لاسديا يصلح لكم اعمالكم **الثاني** في عقران الذين يفرغون منكم انكم **الثاني** في محبة الله ان الله يحب

المقيمين

المقيمين **الثاني** في القول انما يقبل الله مع المقيمين **الثاني** في الاكرام انكم عند الله تقيكم **الثاني** في البشارة عند الموت
اسفوكا فانيقون لهم البشرى في احوال الدنيا وفي الآخرة **الثاني** في الجاه من النار ثم في المؤمنين الذين اتقوا الله في حشر
الطوف في الجنة عند المقيمين **الثاني** في عشر تيسر كتاب وما على الذين يتقون حسابهم من شئ **الثاني** في عيشة البهائم
والردى الخلال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب من يتق الله الله فهو حسبه ان الله بالغ امره
جل الله كل شئ قد انا نفعا جمعت هذه الحصة الشريفة من الاعمال فلا تنقصينك منها تمام نظرا في الآية الاخرة
وما اشتملت عليه وقد دل على **الاول** ان التقوى حصانينها وكفها من التوراة جعل له مخرجا ومثل قوله
لو ان السموات والارض كانتا رطقا بصلب الدين ثم انق الله جعل الله لهما مخرجا **الثاني** كونا كبريا
للقوله ويرزقه من حيث لا يحتسب **الثالث** دلالة على حقيقة التوكل وان الله بهم يعلم المحل بكفايته في قوله
حسبه ومن مثله ان الله جل ثناؤه انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل
فان رضى لا يريد لاجز شئ لا يتبع من رضى تطلبوا بغير ان الله بالعلم بغيره على تقوى من الاستحالة
والاعمال على بؤكرا ككافة ولا رها وسئل الله عن هذا قوله فقال لا يغني عن الله شيئا من في هذا الاية ليقدر
على العباد وكفايته لطلب الاستشهاد وروى محمد بن يحيى عن الحسين بن عيسى عن رجل من اصحابه ان قال له جابا من ابي عبد الله
الى رجل من اصحابه انما بعدة قاصدك بتقوى الله عز وجل ان الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل انما يقبل الله عز وجل
حيث لا يحب ان الله عز وجل لا ينفذ عن جبهه ولا يبالا معننا لاطاعتنا **وعن** الباقر عليه السلام في قوله لا رسول الله
يقول الله عز وجل وعز وجل في وعظي ربك بالحق وعز وجل في قوله لا يؤثر عبد الله على الله الا
شئت عليه عز وجل في قوله لا ينفذ عن جبهه ولا يبالا معننا لاطاعتنا **وعن** الباقر عليه السلام في قوله لا رسول الله
يقول الله عز وجل وعز وجل في وعظي ربك بالحق وعز وجل في قوله لا يؤثر عبد الله على الله الا
شئت عليه عز وجل في قوله لا ينفذ عن جبهه ولا يبالا معننا لاطاعتنا **وعن** الباقر عليه السلام في قوله لا رسول الله
يقول الله عز وجل وعز وجل في وعظي ربك بالحق وعز وجل في قوله لا يؤثر عبد الله على الله الا
شئت عليه عز وجل في قوله لا ينفذ عن جبهه ولا يبالا معننا لاطاعتنا **وعن** الباقر عليه السلام في قوله لا رسول الله

وفي آخرها بالليل وانما خاضت يكون مدتها سبع فصولها ما تستغفر في فقالت عفر الله لما علمت تقدم
 القبرتان وقدرت وقوة الله في اسمع عفر الله لك ثم تقدم المصلي بقص قصته فقال لا عفر الله لك ثم قالت
 علي وجها فقال انما امرتك وكما سمعت ما بما موقعه وليست في حاجة الى رجل وانما حلت ان اخذ هذه القنينة
 وما بها تخلص بيلي وعبد الله عز وجل في هذا الخبز فقد ترى ما قد كنت من الرجال تفعل واعوذ العيش وما بها
 الله اهل بكثرة ونظر بعينه في عقرى هذه المرأة كيف عساه الله من ثلثه هوال شدا يدخلها من الرجل ومن
 قهر القهر لما ومن رجا لثارة ثم انظرنا بلغ من كرامتها على الله بان جعل رضاه مقروبا بها تها ومغفرة ومغفرة
 بمغفرة كيف جعل من فضلك اوهي لها كوهلها صاعا لها وطايبا لها انفقوا والرضا وكيف دفع من قدرها
 توه بدكرها حاشيا من ينيرها من عيشها الهلاك والعقاة والعقاة ويجعلها بابا الى الله ثم وفي عقرى في روضه
 وفي هذا الضم ما ورد في الحديث القدسي يا رب ما تاذن لا فقر طين فيما امرتك اجعل لي نصيبا لا فقر ما تاذن
 حتى لا موت طين فيما امرتك اجعل لي نصيبا لا موت يا رب انا اولي بينة كن فيكون اظني فيما امرتك اجعل لي نصيبا
 كن فيكون وما في حزم قال وحاشا لي يا رب ما تاذن لا فقر طين فيما امرتك اجعل لي نصيبا لا فقر ما تاذن
 يسكن واسقيل لي بثلث يدعوني وعن ابي جعفر قال لا تاذن الله ارحمني يا رب ما تاذن لا فقر طين فيما امرتك
 منهم امر بجانته فيلحقه لا كان حقا على الله في السعة واليسر على طاعته وان سلوا عطية وان دعاها جبريل فيهم
 بعصمة ولما استكفان كنهه وان تكل حفظه من دونه عودته وان كان جميع خلقه كذروته وعن ابي جعفر
 قال كان رجل بالمدية وكان له اجابة رقيقة فوفقت في قلبه رجل وجهها فشكى في الدنيا في جده الله فقال اعراف
 لرويتها وكما رايها فقال الله من خلقه ففعل قال لا يسر احد من خلقه لولاها سخر لها الى اجل فقال لا يلا
 استجارى واثق الناس عني وقدر من لي سخرها والى الله اود ذلك فلا تترجأ ربي تكون عندك فقال لا ارجو
 ليس في امرأة ولا معي منزل امرأة وكيف تكون جانيك عني فقال لا قومها عيل بالتمن وتغنى في تكون عندك
 فاذا انا قدمت بعينها اشتريتها وان قلت منها لنت ما جعل لك فعله فخطا على الذين ورجع الرجل فكشف عنه زمر
 ماشا والله حق عني وطهر منها ثم قدم رسول المعز خلفا بن امير شيعة لرجولي وكانت هي من سبي في شتر

بغش

فعدت الى البر فقال له ارجع لاجارة فلان قال فلان غائب فتم ارجعها وعطاه من الثمن ما كان ضروريه فلما اشد
 الجارة ورجع بها من المدينة فقام موليها قال شي سلم من الجارة كيف هي فاجوبها وارجع الى المال كله الذي
 عليه ولدي ربح فقال هذا ثمنها فخذ فقال لا اخذ الا ما قد مره عليك وما كان من فضل ثمنك لك ههنا فضع الله
 لرحمن بيته واعلم ان تقوى شطران شطرا لاكتساب شطرا لاكتساب في الطاعات ولا اجتناب شطرا لا
 وشطرا لا اجتناب لم واسطع العبد ان يفر من شطرا لاكتساب لا اجتناب في يد معصو ويزكر معصيا يحصل من شطرا
 الاكتساب ان قل وقد كنت ذلك فيما تلونا عيل من قوله يكف من الدوام ابعث اليك الطعام من الخلف فظاير ذلك
 تكبير شطرا لاكتساب يفسد بغيره شطرا لا اجتناب ففقدت ذلك ما بين كذا ما هذا في رايته من خبرها وكذا
 وفي قوله ان شئ من شجر البصرة كثيرة لانهم لا يكونوا تسلا عيلها يزارنا فخرقها وعنده الله اكل الحسنات كما
 ناكل النار والطب وعنده جبريل واجتهدوا ان تم تلوا ذلك قصوة ان من يبي ولا يهدم يرتفع بنا من كان
 وان من بين وهدم بوشن لا يرتفع لربنا فذلك بالاجتناب في تحصيل الطين لتشكل قيمتها فتكون قد است
 عنت وان لم تبلغ الى الحد ما ليكن ذلك شطرا لا اجتناب في علم ان تقوى والآخره شطرا لا اجتناب في علم ان تقوى
 الليل وجتمع معصية من اجل من الناس وروى عن ابيهم ان قال لا لكم وفضلوا انهم في يوم القدر بالثمن ورجل
 بالخروج من الطاعة ويصير لهم من سماع الموعظة وياكم وفضلوا انهم في يوم القدر بالثمن ورجل
 الطع فان شربوا القدر في المص وبعث على القلب طاج الحلية وهو مفتاح كل بعيرة وراس كل خطية وسبيلها طاج
 حسنة وهذا مثل قوله فيما تقدم وياكم ان تملوا عيلها يزارنا فخرقها وروى محمد بن يعقوب في فضل في حشره
 كسب الحسنات في ما ربحه فقال لا يراها بالحق ان يخطا بالنساء فان في يومها واصوم يوما ويكون لك ثوابه
 الحسنات في ما ربحه شئ احب الي الله عز وجل من ان يطاع فلا يعصى ولا تترى ولا تقوم باحتساب بوجع بهد يقال
 تعلم على اهل النار وخرجوا من فعل الخير وعز القصة كسب الحسنات في يوم القدر ثم من الحسنات كسب الحسنات في يوم القدر
 فيل ياتي الله معلون قال لا تاملون ويعصون وياخذون ههنا من الليل كنهم كانوا اخرج لهم شئ من الدنيا
 وشئ على اهل ذلك مبلغ ذلك انما يهاهون لنفسك فاهاهنا اضرا لا كثيرة ابل من مرتبة في الدنيا لكثرة الشوا

قال الله فان من لم يفر من الموت الدنيا لنا نجيم من ماوى وناس خاف مقام ربهم ومن انصف عن الموتى فان لم يفر
الماوى وقال له اعدا عدوك فمهلكك التي من جبينك فلا تغفل عنها واشتبا بغيرك القوي وكره شبيهه ايشاء
الاول صنع الشهوات فانها تفرغ من ثلثين واثمن من علمها **الثاني** فخلل ثلث البهارات فان العاقل اذا تغفل عنها
وقفل عليها زالت وقاوت **الثالث** الاستعانة بالله والتضرع اليه بان يعينك عليها ولا ترضى الى قول العنك
ان انفس لا تارة بالسوا الا ما روم وقد فاعلت على هذه الثلاثة وقاوت لك بان اضرب ببارها الى ان تنكها بولها
وتأمن من شرها وكيف تأمن وتسلم مع ما لها مع ما تشاء من سوء اختيارها وسوء اختيارها لما استراها وهي
حالة الشهوة بميتة وفي حال الغيب مع وفي حال اليقظة وفي حال الشهوة وفي حال الشهوة وفي حال الشهوة وفي حال الشهوة
الموجع تراها محزنة ان اجبتها بغيرها وان جبتها صانعت وجعت في كل حال اسوان معتبره ومع وان جاتها فوق
بجن العلماء ومن رواه هذه النفس وحملها بها انما هي من معتبره وبقت لها شهوة لو نكست لها بالله ثم جولة
وبجميع ابيانه وكثيره ويجمع الملازمة الحزين وعرض عليها الموت والعجز القيمة والخبرة والنار لا تقاوم ولا يمكن
ولا تنزل الشهوة ثم استقبلها بضع وعنف واعطاء وعنف تمكن وتترك شهوة تعلم خبها وحملها فانها لا تغفل
عنها طرفة عين فانها لا تغفل العلم فانها لا تغفل الا ما روم وفي كل هذا يتبين ان مقتلا في جها
بالنقوى وقد ما روم اربط واستها بجل الخوف ما النقوى فلتقتد بها عن الجوع والنقار وما الخوف فاما عجب
الامر **الاول** لتزجر من المعاصي فانها تارة بالسوا ميلة الى الشر ولا تنقو عن ذلك لا بتجويد عظيم وقد تد
الثاني لتلاقي الطاعات والعجب من المملكات بل يعجب بالالزم والعجب من الفقر والكتب من لا ورا وطحا
التي يوجب الخوف في النار واما الرجل فانما يلزم **الاول** يبعث على الطاعات لان الخير قبل والسيطان من
والعبد والنفس يتر الى الكسل والبطالة **الثاني** ليهون عليه ما حتم المشقات والشدايد لان من عرفها طبعها
عليه ما يبذل الامم مشتتات النفس لا يتكلم على ما يدرك من حلاوة العمل والمغال بل يعلو بناه بالجهل الشديد
ويجيد ذلك لانه من اجل اخذ الاجرة والفلاح لا يتكلم بمشاة شهوة البرود وباشرة الشغل والكسل الحلاوة لا
تدرك من البذر فاجدها الواوي على انما يفرى المعتوى واصبح الام والبلوى شعر ما من كان له من كسر

ما زامن

ما فاعلم من داس فقر واقتان قد يرمي كيثا خاها وجلا الى المسجد ينسب بين اطلاله ثم ان كان في العبودية
وهو اقام بالاطار والانتباه من المعصية وفي الايام مع هذه النفس الامارة بالسوا لا يترى حيث خربته تتخلف
وتحجب الدابة الخون تتجلى الى يد يوقد ما والى سابق يوقدها فان وقت في مهنة فربما تقرب الى طون
ويلوح لها بالسفر من جات يفرغى تفنن وتخلص ما ويحتسب ان الجبى العز لا يتر الى المكب لا يترجى من الاب
وتحجب من الحلق وكذلك هذه النفس الدابة الخون وقت في مهنة الدنيا في الحلق وقتها وساتها والرجاء فيها
وما بها ولا تيقن والقبض العز الى المكب تجتري الرضا ووجهه في الحلق وقتها وساتها والرجاء فيها
تزعجها وانما دواعيها غريزة النفس وحريها اننى كلما على الله في الحلق وقامه وانما حيلة بطول عجزه حيلة
وعصا ومع كون مقام من الحلق وهو ما لا امر ولا السوء وبشره الله لا شك في هذا كلام في القسم **الثاني** ان الله
وعرضه في النفس الذكر بها الذكر لله سبحانه وتعالى الذكر الحقيق وما الذكر الله بغيره سره ولا يترك حقيقة
او مجازا حقيقة السبيل المنيب او حقيقة شرطا او احداث النفس في الذكر كروا اربط عليه واعتبره ونفخه
فلا يترك في مقام اسرطوط وعارضه ولا يحصل بل لا مثال لكن لا الا لاجل الجبل السليم مع ان الشكر لعظمة الله وحده
وسميت بما لرحله اعظم العباد واجل الاذكار وفي كسب الخطا ولا يقصر منه على الذكر الخوف وان كان رجاء
عزيمه فان الاذكار بالان يلق في الخمار العبودية تمام بل على جلا رشان وكل ما يمتد وجها وبها معات ميتة
الانبياء والخلفاء والعلماء الصالحين وهو يحيل الذكر الذي في موضع اخر ان كلام القارئ والذكر والذكر والذكر
من ثلثة احوال القطر عود عن العلم ومعنى جود من اللفظ مقرون بالكلام الفصحى وجامع الامر من الجميع مقصودا
من تترقا لتقدم منها مقصودا باليسر طامحا الى الحق والحق ان الذكر امر متشاق وعلم القلب كما قال في الحقيقة
البحا ويره شغل قلبا بذكره من كل ذكر المستأشكر من كل شكر وجوارحنا تطاعتك من كل طاعة الدعاء
فعناه المرو على خاطر ويقابل الدنيا والاعراض والغفلة وقد يطلق على الذكر بوضع اخر او مجازا والخوف وجو
مع الذكر انما يقربا عما تركه جوده مع الانفعال الحسنه وتزكنا المخلصه فذكر الله فيكون في النفس جوده وقد يكون
عند الذكر انما في وعمل الطاعات وتزكنا المخلصه وعندها الذكر المصلحة على التمام ان كان من دون رجاء

يا هو منها يا هو يا من هو يا من لا هو الا هو يا ابن ابي داود هو يا من هو النبي الذي نزلت ذكره في الكتاب
الاعلام وقال بعض الفضلاء وقد اتمت بعض المشايخ من الذين ذكرنا هو يا من هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو
فلهما هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو
انما شئت في الذكر يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو
بالوصول اليه وجعلوه مقتضى حركة السلاسل ويسمى الى الله تعالى كلام الحق لا يورده **س** شاول ان يات في بعض
كلماته بسم الله الرحمن الرحيم سلام عليك وسنة الله وبركاته على كل من علم في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
قلوبهم على ما يشاء لا يعرف حقيقتها فريضة في السنة في الطيف الحسن في كل طرفة عين وعلى كل من علم في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
عالمهم وكان بنينا احوالنا في الحيات بحسب طويز فقلت يا بني ما كنت في الدنيا الا في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
كل من اموالهم وعرضهم وكل الاموال والعقار فلهما الشئ المعين في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
في اوقافهم رضاه الله يفعل ما يشاء ولا يمكن منعه من الله عز وجل لا يجلب في نفسه على ما قد مضى في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
ربما مضت النفس به يا من قبل الله فرح لا يمكن من وجوه اياها ربنا قد مضت تلك الابحار بهما من
كثرت في جوارحه بروج وفتح ثابتة في قلوبهم ولا رغب في شيا من قلوبهم ثابتة في قلوبهم ولا رغب في شيا من قلوبهم
تواضعوا في ايامهم في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
الى معبود غير الحق الله فلما استمر حال على هذا الطريق انفتح لي باب الختام بانواع الجاهل في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
والتبها في الختام فان ذكرت واحدا منها وتبين وان ذكرت طكان في الدنيا وفيها ويداها وهكذا نحن وقفت على
باب اخذنا وعيت على البيت من القران وسعت الخطاب من بعض الجاهل ما ذكره في قوله تعالى في سورة البقرة انما من عباد
اجتازوا في جناتنا ولعن في معرفتنا وسئل سئل لا لا نقفنا في دعوهم ويا تلك المسئلة والمقدح في شيا ما امرت
اصفا الناس وكل من اتى من الخلق بمعة تلك الابيات متعقبات وقتنا الله انما اوردت شيئا ما قبل الى الله على
الذي امر به الشارع ونعمت قوله الله انما اذكر في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
بركانا انتهى **و** هي نتيجة الاسرار فاول ما عرفت تلك المسئلة انك قد ربيتان الله سبحانه وتعالى خلق الخلق لكل

المعترف والبايع

المعترف والبايع وقعيد وغيا الشريك والانداد والاحداد والصفات والاعراض والمغاني والقضايا **المعترف**
لربنا لا خلاص في العبادات والجملة في حيلها واعتقادها وفي الاقوال والافعال والاحوال والاشياء هو الذي لا يتركها ولا يتركها
الذكر في الجليل علمهم واخذوا بدين العباد منهم صولها وفروغها هم ركان التوحيد ونور الانوار وصداة
الاخبار قدما منوا ذكر الله في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
منهم ما حسن الحصين الخبيص هو التوحيد وهم اركان التوحيد وركان التوحيد والصلوة عليهم ولا يتركها
شركهم وبالله فلا بد من وفاء هذه التثنية لركان التوحيد وبالله التوحيد والربيع هو التوفيق وفعل الطاعة
والانابة عن المنية فلا بد من وفاء هذه التثنية لركان التوحيد وبالله التوحيد والربيع هو التوفيق وفعل الطاعة
الانبياء والاصفياء ولا وليا وينطق عليها ظاهرا للشرع بل للشرع وبالله التوفيق ولا يتركها
ولا تانع في رسلنا والى جميع العالم ذكرنا ولا يتلو عليهم اية من اية رسلنا ولا يتركها وبالله التوفيق ولا يتركها
والحكم ولا بد من التخليد والتخليد والمقامة ولا تتركها وبالله التوفيق ولا يتركها وبالله التوفيق ولا يتركها
طلب جاد وبك توفاه ودين ميثان طلب فلهما الحق القويم والصلوة المستقيم الذي يتطابق عليه
الكلم بنبوت نبيها وضرب عبادها والذكر جليلة لا ذكارتهم بلوتينا وبالله التوفيق ولا يتركها وبالله التوفيق ولا يتركها
ما في بعض وسايل الشارع الزاين في ايام الله فلهما الحق القويم والصلوة المستقيم الذي يتطابق عليه
مكروا للدينا والافرة تذكر احصيت الله الف وستمائة وستين مرة انتهى وقد تقدم الثاني في نقله عن بعض رسلنا
الاخرون في سائر الاماكن والحق في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
الوكيل في الحق من الاعادي والاشياء ولا اله الا انت سبحانك ان كنت من الظالمين لوضع قوم الدنيا والاخرة
وعزها وتوفيق امرها لله بصير بالدينا ولفظ كيد الاعداء واول ما توكل عليه من لا ذكارتهم بلوتينا وبالله التوفيق ولا يتركها وبالله التوفيق ولا يتركها
مجد كل يوم مرة وفي يوم الجمعة وليتها العشرة مني ومن سألني في الشئ والامر يقول سبعين مرة يا محمد يا علي
يا علي يا صاحب الزمان اذكر في كل وقت في كل يوم في كل شهر في كل عام في كل
الفرق في مجلس واحد من مجلسي فلهما الحق القويم والصلوة المستقيم الذي يتطابق عليه

حينئذ

مجله

ثم اقول فاعلم ان العبد كثيره والمخوضه واحده وفي كاسين من في عيدها فاعلم ان افضلها
قلت لا يعبد الله جعلت هناك على وجهها فاعلم ان العبد الله في كاسين من في عيدها فاعلم ان افضلها
حك وروى غير ابيهم مستداعين محمد بن عبد الله قال قلت لابي عبد الله ع انا اخطى الله فقال ان عبد الله ع
وربما يدركه حبله احرى قال ووهما كثرة الاستغفار اخبرني النعمان قال اذا كثرت خطيئة فاستغفر مائة مرة
استغفر ربك في كل المثل فرادان يستغفر مائة مرة في كل يوم وعشرين مرة في كل يوم وكان يقول
اليوم ومهما استغفار سبعين مرة في كل يوم وان لم يكن مائة فستين مرة في كل يوم سبعين مرة في كل يوم
ومهما استغفار والتليل يقول اليوم مائة مرة العباد ومهما استغفار بالاحرار والله يدرك العبد

1

کتابیں

五

البركة وانما لا يتجلى في حقه فيبقى له فقال الربوليس قلبه في الغرير سجدنا لله العليم ومحمد استغفر الله واسئله
من فضل عشر مرات قال بوالقيام فلو كانت ذلك فوالله ما لبثت الا تلبس لاهقي ورد على قوم من البادية فاعترف
ان جعل من قومي مات ولم يعرف له وارث عيني فاطلقت وقضت حيل ثم لم ازل مستغنيا الله وقال الله
عن ابني الدوداء انه قيل له مات يوم استقرت دارك فقال لم عزق فاجاز فمات فقال استقرت دارك فقال لم عزق
لجائز مات فاجاز به ذلك ثم انكشف الامر عن احتراق جميع ما حوله ما سويما فيقول له ما علمت بذلك قال سمعت النبي
يقول من قال هذه الكلمات صبحه يوم لم يصبروه فيه ومن قالها في سنة لم يصبروه فيها وقد علمنا ان
الله انزل في القرآن ان عليا عليه السلام كانت دليلا على العليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله
وامام في المكن اعلم ان الله على كل شئ قدير وان الله قد احاط بكل شئ علما اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي ومن شر
قصد السوء ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة ومن شر كل ناسا حاد بنا صيتها ان في كل امر اسئلكم
واعلم ان الادعية والاذكار كثيرة وكذا الادعية والاذكار المختصين باوقات وان من مقتضى ما هو الكمال
او اختصاص بصيغتها لمجبات وتكشف هذا الباب هذا المقدار ونضع هذا الترتيب لهذا المقصد وكذا
ما ذكرناه نعا على سبيل الاختصار ونخرج المقصد الثاني ويأتي به في جميع الى ترتيب كتابه في موضع طويل فانه الطول
اولا لا يستغنى في ذلك بل من يتبع كتابنا لا يجد ولا يعتد به من كان له من ذلك ارام من تصانيفه فلهذا جاز فيهم
يكملوا في في وطولها في الكلمات لا يتراشع واعلم ان لا يعتد به من كان له من ذلك ارام من تصانيفه فلهذا جاز فيهم
الشامل لا يستغنى في الظاهر ولا يقتضيه بما على الموجب للعبدين وحسن الله واسطه بها شوقا حبيب طوعه في غير
فوق الاستغناء بالدعاء واعطى المسؤل في ظاهره في ما يطاه الذي لم يستجيب عنه في بعض الظاهر من الاستغناء
وربما يقع عن السؤال استجيب عنه في جميع الامور وهو في الظاهر من الاستجابة وافية مراتب الدارين مختلفه
كثيره ومقاديرهم متشابهة في حاجتهم واعراضهم ونياتهم وصفاتهم وديانهم فترى ان الله في الامور والحق
المخلصين التامين في محبة الله وفي وقيل هو الله المدعوس بها وتعالى عما يعبدون الخ لا يخفى ان هذا المقصد
منوا اعطوا المسؤل الظاهر في جميع المسئلة عما جعلوا في الدنيا والآخرة واعطوا بدلها وما هو خير منها

منها بعد

عنها بعد المصلحة فقد زادوا بمقتضى من التذلل بها طلبة المحبة والحق في الحلال والاكرام والقبول في كل يوم
وتقول ابي عبدك في جوابنا انهم ومقاديرهم من الآخرة هي الامور الاخرى من الجنة والجنة والجنة والجنة
وحفظ وبعده والامور الباطنة الموزنة وهم في الجنة يحجبون مشغولون بغيرها فلو كانت في الجنة لا تخرجها من جعلها
حوائج اصلية والمقادير الاصلية وسألهم قد عبدوا الله ودعوه تقربا اليه لان يمشوا بعبادته وخشيته وعبادته
ويحجوا من تاروا اليه هذا على عكس من اهل الله العابد لله والداعين له وهو مقتضى وهم وضامون ولا مصلح
سواء وانما سئلوا في التواضع المتساوية لا امر وترخصه رسول الى الخائفة مع المحبوب الاستلزام بخائفة وعبادته
واهل الدنيا لا مصلحهم سواء يدعون الله للاغراض الدنياوية ولا يعطون من قبل لا يدعون الله سلا فمشاركون
مع اهل الآخرة بتدليل المقاصد واللواحق وحيل الواسطة والصل وسيلة ونفوذ بان حوائجهم لا تسو ولا
يقتصر بالامور الباطنة والمجودة بل يدعون الله لكل امر شرع وغيره خلافا لاهل الآخرة فلا يدعون الله الا في الآخرة
واما اهل الله فخطو عندهم ما سوي الله الخليل الجليل من امور الدنيا والآخرة وعوملا عنهم كلها وانما اركبوا ركبا
من الامور المخرجة امتنا لا امر محبهم ومولاهم كذا يريدون الخيرة لا قترانها بها محبهم وقربهم من اننا
على هذا علما الله عيسى وخطبه بل خشيته ونعيمهم كولا غير ولا يريدون غيره حاله لا يفتنون باسواء ولا يفتنون
الى من هذا وما عاده وبالطريق في ما يعطى الكافر لشره في سوا ما لا يقطع منها من عند الله ثم وراجع المصنف
من مسؤل بعد المصلحة فيدور في زمان متاخرة والى الآخرة لغير من المصلحة في حبس ثم لشوقه ليدوم في دعاء
والانفصال بعد مقتضى العز في الله من المصالح وعمل الله ان لا يستغنى بالدعاء وتقول شريط والاستغناء في السباب
الاكثر والاعتماد والاحوال والادب على الذي يحيل الشرايع واسباب الاستغناء وتخصيص الدعاء بالاولاد
والاكثر والاحوال الوجبة لها مثل الدعاء في ايام شهر رمضان وادوات الاستغناء بليلا ونهارا في شهر رمضان
وفي اشهاد الشرف في سبائك فبته سيد الشهداء عليا في آلهة في المساجد وفي عزته وعند زوال الاطوار
والانفصال العفيف في الجهاد وعند زوال الدنيا وعند انقضاء الدنيا وعند انقضاء الدنيا وعند انقضاء الدنيا
النايين عن المؤمنين وتقديم المقصد وغير ذلك وبالجملة ينبغي الطلب زفير الرحمة وامكنها واحوال توجه الرحمة

القرص

545

[illegible]

خاتم خير وريحه وادها خاتمة وعندها نعت كمال الله عز وجل حبل من كنفها خاتم حق ثم ذكر الذي
ومن يتحارب خاتمة له وهو الصانع والخالق والرازق والرازق والرازق والرازق والرازق والرازق والرازق والرازق
الله عز وجل لا تخفى لك ولوجدها والولد الصالح والولد الصالح والولد الصالح والولد الصالح والولد الصالح والولد الصالح
الغيب فيقول ذلك شله والمعلم بهما هو المتقدم في الدعاء قبل نزول البلاء ثم بعد من الدعوات المستجابة من لا يتبدل
في جوابه على غير الله ثم وذكر المصنوع الذي لا يخفى لك واستقام من حسن تلك المصنوعين وقدره وطول الاجتهاد
الدعاء الاطلاع عن البذل والعواض وعدم قساوة القلب حسن اليته بحسن الظن والتوكل من المعية ثم ذكر كيفية
الدعاء والابتغاء وعندها الهامة وشتم المصنوعين القبل والقبول واقتران ذلك بالدعاء ثم ذكر كيفية
وحسن الظن به في اجابته وذكر المصنوعين فيها وبعض السكيات في ذلك ثم حق في حسن الظن بالرب لا بد من ان يكون
الرجاء شوي بالثبوت وجمع بينهما وان يكون حسن الظن به على قدر قدرته ان احسن الناس بالثبوت لا شتم
خوفه من ان يعلم بالثبوت ويقول بجهلها وذلك يوم رحبت بجهلها من رحيها على اهلها من خاف شيئا من رحيها
ثم جعل من الشرح ان لا ينزل بها ولا طيلة لرحم ولا يتقن ظلمها واساءة الادب بل الملبس ان لا لا ينزل
وضيق قدوة من سئل فوق قدوة استحق الخزانة لا ومن لا يات بقلعة البذل والجل من الحرم بالحق
والجوع والوبس ويحدث به التوبة ثم قال واعلم ان بعض من الشرح لا يجتهد به يجب تمارد واستدراكه
الدعاء ثم ذكر انتم انشاء من الادب وهو ما يقارن حال الدعاء وذكر فيه موهبة منها الكتاب بالعلمة وانه لا
ينزل في الرعي القديم ولا من الدعاء كما لا من الاجابة واسرار المصنوع ومنها الامح في الدعاء للمصنوع
ان الله يكره الخلق الناس بعضهم على بعض في المستلقة واحسن تلك لفتنه وميزها ومنها سيرة المستلقة للصداقة
ان الله ياربعها يعلم بالرب العبد فادعوا وكثر عيب يشي بالخراب من التوبة ثم موسى من اجتهاد بينه
ومن رجاءه في الحق في مسئلة يا موسى ان استبعا من خلقه ولكن ان تسمع ملائكة يضيغ الدعاء من عبادة
وترى حفظه تقرب بيني ادم الى ما اتوا به عليهم عليه وسبيلهم ومنها الاسر بالدعاء بعد من الدعاء الرثاء
ولقوله ارموا ربكم قهقرا وخيضر ورواية ترمي على نهم من في الحسن الرضاة في الدعوة العبد سر ارموا

واحد بعد سبعين دعوة عناية وفي رواية اخرى دعوة تحفظها افضل من سبعين دعوة تطلبها وعن النبي
ان ذلك ياتي بالملك شبيهة بغير رجل يصيح في احد قعر فيؤذن ويقوم ثم يصيح فيقول ذلك الملك انظر الى
عبدك يصيح ولا يراه احد عني فتنزل سبعون الف ملك فيقولون والله ربنا غفرونا الى الله من ذلنا اليوم
رجل قام من الليل يصيح وحده فبصره ونام وهو لا يعلم فيقول انظر الى عبدك وهو جالس وحده فبصره
ورجل في رصف فيقرأ مخاطبة ويبيت وهو يقرأ حق قبل ومهما التقيم في الدعاء للرواية عن ابي عبد الله
رسول الله صلى الله عليه وآله ما احلكم فليعلم انما واجب للدعاء ومنها الاجتماع في الدعاء لقوله تعالى واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم ولا مله بالاجتماع لئلا تلهوا ولا تضلوا في ذلك من رسل الله اربعين رجلا اجتمعوا فدعوا الله في امر
الاستجابة لله ثم قال يكونوا اربعين رجلا ويقرعون الله عشر مرات الاستجابة لله ثم ان يكونوا اربعين رجلا
يدعوا الله اربعين مرة فيصير الله العزيز الجبار وقوى عبد الله عظمته ما اجتمع اربعين قط على امر لا يفرقوا
من اجابة ثم قال المؤمن شريك في الدعاء قال لا يصح ان يجيب دعوتكم وكان الداعي موسى وهو من المؤمنين عازيا
فبذل الدعاء اليها قال لا يجيب دعوتكم وعن ابي عبد الله قال كان في احدى زمر جميع النساء والصبيا ثم دعا
وامتوا وروى السكوني عن ابي عبد الله قال الداعي والمؤمن شريكان ومنها انهما اذا غشيت قال الله ربهم وهو ربكم
تقرعوا خيفة وفي دعائهم لا يخرج عنك الا القنزع بل والله شيئا الروحانية والعيسوية وغيرها ومنها تقديم
الاستجابة والثناء عليه قبل مسئلة ومنها الصلاة على النبي ثم ينزل الله جبرئيل ومنها البكاء حال الدعاء
ومنها سيد الادب وقدوة سنانها للاجناد وعزها فان لم يكن بكاء فليتبك للمصنوع ومنها الاقرار بالذل
قبل السؤال للمصنوع وفيه حسن جواب لا يقطعه الى الله ونكس القلب بربها يحصل عند الرقة وصور بل الانكسار
وعلمه يكون الاجابة وان لم يكن سبب البكاء وهو سيد الادب بالموافقة لغيره ثم ومنها الاقبال بالثبوت
ومنها التقديم في الدعاء بل عاجبه يقول رسول الله صلى الله عليه وآله في الدعاء في الشك للشد
وايضا ومنها الدعاء للاخوان والتمس منهم للمصنوع فيستجيبان يكون مع دعائك لا ينكس رجا الربا عند غلها
لرواية الرضا عن ابي جعفر عليه السلام في الدعاء على عذرك وعاصدك على دينك وهو انكس على مولاه واليها ذلك

معاودة اعدائهم والنفوس ومن سارفع اليك بالانعام كما يتعلم للسكران وفي جلاله صمدى من انما
وفى انك خطا حشر اوجها التعوز فتقبل القبلت بياض كيدك واما الدعاء في الرزق فتقبل كيدك
يا طهنا الى السماء واما القبلت بانك يا صبيلا سبنا واما لا تبها لفرح بد يلبسها واما انك واما
النفوس فان عزنا صبيلا سبنا برفنا على وجهك وهو دعاء الخبيثة وهو عز هذا القسم انما انما
في الادب المتأخرة من الدعاء فتمت معاودة الدعاء وملازمه مع الاجابة وعدمها انهم وهم انما في القرآن
والنفوس وهي الحاج لاستقبال ان يكون العبد دغا ولا يترى بان يقد بل لا يعلم بده الدعاء والفضيلة الدعاء
ولا يصير صوته مرفوعة عند الله وتكون في السامع لغيره لكن من سارفع اليك وجهه يدبر للنفوس منها
ان يحتم دعائه باصلوة على النبي ومن سارفع اليك فانه يقول يا الله لا قوة الا بالله العظيم والنبيا
ومن سارفع اليك بعد الدعاء حشره من الشرايط اياها الشدة والغفلة والدعاء والامر ويسلكها
الادب على خطا سارعا لربا والضياع والندم الحزن وهذا هو الاول في باب الشا من الذي هو غاير لا يترى
وهو على شغل على انوار ويزور الانوار والنور الثاني قد ذكرنا ان الصلوة على النبي من الامور المستحبة
في حشره الى الله بل وبالاستدلال على امر المستبين بهم فله بالاستدلال على فضل الصلوة على النبي فان كان من الامور
يتفق صلواته والافلا وهذا يؤيد له في حشره من انما سارفع وجهه الى الله صلواته على النبي فله فضل كما ذكرنا في
يتفقون صلواته عليهم ثم تذكرنا بعدة للناس قبل ان كل دعاء مستجاب لكن دعاء من لا يستحقه لا يستحقه الله
جلا استجابنا على الدعاء في القديس وهو قصير العدل والحكمة واشترطوا على الاعمال بالولاية فيتم المواليين
يلتزمون صلواتهم عليهم كما انهم لا يتفقون بها كما انهم لا يتفقون بها في الامور والافلا ولكن دعاء من لا يستحقه
التشريع والنجاة كما في الحشر بل الامانة تارة كما حشره لا يشترك في عدم القول والترك ومن غاير الدعاء كك
بالحيث بالتشريع في ذلك سبنا الله حسناتهم سيئاتهم ان المواليين يبدل الله سيئاتهم حسناتهم ويعطونهم
المواليين سيئاتهم وكذلك المواليين يعطونهم الاعمال الحسنات اعدائهم لا حشره لولا كما عرفت تكون حشره لا يشتر
الى الحيين لوجود شرط الولاية عندهم ويكون حسنات الاعديهم ومن مقيده لهم ففضل الاعلاء يعاقبون بحسنات

ديانتهم

وسيئاتهم اما الثانية فواضح ان الاول في الشريعة وانما يعطى الجيوش حسنات الاعلاء والاعلاء سيئات
الحيين لكن يجازى الجيوش في الدنيا والبرزخ والحشر اجري على يد من سيئاته حقن التطهير والتكفير والاول
لان في ذلك لا فضل الا ما يجازى الاعلاء بحسناتهم في الدنيا وان عوتوا بها في الآخرة لكن وهو حشره لا فضل
بالخيرات ونفع انتقوا برتبنا وما يتفقون ببعضها في الآخرة ايقم كما في حشره لعدا البيت والعدا والاشهاد
والسخاوة وبنابر مكارم الاخلاق معنى مثل هذا يعاقبون للتشريع ويخفف عنهم الصلوات الحسنات والسيئات
البناءات المولفة بغيره في الآخرة لكان التشريع ومن ذلك دعائهم في حشره اياهم واستجابته لهم
لكان ما ذكره على الجيوش حقيقة الدعاء وبنابر العبادات وهم لعقده عليهم يجازون بحسنات الاعلاء
في الدنيا والبرزخ والحشر لكان قسهم كما ان المواليين يجازون في الدنيا والبرزخ والحشر بغيره سيئاتهم
للاعتناء بها والتقدير يعطى حقيقة اعدائهم لانهم سيئاتهم ولطيم وحسنات الحيين هم يتفقون بها في الدنيا
كان سيئات اعدائهم لانهم سيئاتهم في الدنيا والبرزخ والحشر لكان مكارم الاخلاق فافلا من اعدائهم
يتفقون بها في الدنيا والبرزخ والحشر في ناسهم ولا يعذبون بها اما الاجرة فلهذا الاشتراط بعد القرينة
وعدم التوقيف وانما التشريع واما الانقاع فللمصروفات والسيئات الجيوش ويعطون حقيقة لانها
منهم ومن سيئاتهم وتبدل الحسنات بالسيئات وبالعكس قصير العدل والحكمة وترتب الجزاء على الصلوة
لكل ذنابة العقاب بحسنات الاعلاء لكان التشريع والعدل في العبادات التوقيفية وانما في حشره
الاخلاق لعدا التوقيفية وانما التشريع فيها وذلك مثل حشره الى البيت والعدا كما في الكفر
النجاة كما في رسم السخاوة كما في حشره وقد ذكرنا المقصود على الجواز في حشره المواليين وكما
في الشيطان اعطاء الجزاء لعدا وبنابر الامور التي في الوقت المعلوم وكما في تاجرا بالاستدلال
في الدنيا كما في الرتبة التاليف في بعض اركان النصوص والصلوة وهكذا في الصلوة كاد الصلوة على النبي
من قبل سارفع الاعلاءات المولفة بعاقبها وانما في الدنيا وحشره وانما مكارم الامور
يتفقون بها ومن عطف على حشره كونها عبادات توقيفية كسائر العبادات والادعية ومن حشره العبادات

[illegible]

عليها

علينا ولا تاتوا الراشدين من صلبي فقال كيف اقول من لم اؤمن ولم اعرف وجهه فخلصناه وخلصناهم وجعلنا
 النعم بولس ولا تومنون في عملنا فكذلك في عملنا ايعون حبنا ايعون معي الحار في ظلمات تلك النار والار
 انت سبحانك انت من الظالمين قد قبلت ولا تيز على بني طايبة ولا تاتوا الراشدين ولا تاتوا من يوكلكم
 خورفان تغذفنه على اهل النفاق فيزلوا العابدون رحمتي بها الموتى والركن فرجع الموت واستولى الماء **لثام**
 ما اوردنا الصدوقه فغلا عن حياضه ثقات قال ما اوردت حرة بنت حليمه السديرة على الحجاج بن يوسف الثقفي
 وجلبت بين يديه فقال لها انت حرة بنت حليمه قد قبلت عندنا انت تغضلين علينا على بكر وعمر عثمان قال قلت
 كذبها فقلت قالوا انتا ففضلت على هؤلاء فاخته قال وعن من جيز فولاد انتا ففضلت على ادم ويوسف ولوط وابراهيم
 موسى ودور سليمان وعيسى بن مريم فقال لها ما يدلك قال انتا تكفضلين على الهضبة فتعزبن من تعليم
 سبعة عزلا ابتداء مع والي العزم قال لم تاتي ببيان قال لا والارض تبعد عنك ثم ذكر بيانها وذهبها على تفضلت على
 هؤلاء الانبياء وعين الحجاج وبقر واعطاه ربه سبحانه راحا من جملته لان قال الحجاج لها نعم فتفضلت
 على الانبياء ابراهيم خليل الله فقال انتا لله ورسوله ففضلت بقوله ابراهيم رب اني كنت اقول في اولي
 في ابي ولكن ليظن في اولي المؤمنين قال فلام يختلف في احد من اسلمين لو كشف الهضما ما ازددت يقينا
 وهذه كلمة يقولها بقر ولا يبدل قال احسنتم اخرا الى اخرا ذكره ثم قال قلت هذا الحجاب بنا قد هدد في اخبا
 شيئا الى الجمع الاجابة ولكن لم يجمع في غير ذلك انقلنا من كلامه ولا تزدوني في الجواب ولا تاتوا
 وفي الحجاب انتا تبعدنا الى معصية من معصيات الله وعلى اهل المؤمنين المعصية فقال يا ايراهيمي انتا تفضل
 ادم ابو البشر قال على حكمة المزمع فخرج فكمن قال لا تقدم لادم بادم اسكن انت ووزع على الجنة الا يرون
 اكثر الاشياء باحسانى وكرها وما كان ربنا هم قال انتا افضلنا يا ايراهيمي ام زوج فقال على ان من نصاد علف
 وانا ما دعوت على ابي حتى وابن يوسف كان كافرا وابناي سيدا شابا على الجنة قال انتا افضلنا ام موسى قال لا
 ارسل موسى لافرعون فقالوا ان احسانا يتكون حق قال الله لا تخف ان لا احسانا لافرعون لارسلوه لا رب
 فقلت فضاخا في يتكلمون وانا ما تخفت حين ارسله رسول الله يتلن سورة براءتنا قرا على اهل قريش

الموسم مع ان كنت قد كنت كثير من صناديدهم نذمت بها اسمهم فرائهم تعليم وما خفيهم قال انت افضل ام خفيهم
فقال عيسى كانت امر في بيت المقدس فلما جاء وقت ولادتها سمعت نلا يقول عيسى هذا بيت البشارة لميت الولادة
وانا اوفى طه ينسب لما قرب خضع حملها كانت في الحوم فانشق حائط الحوم لكتبت وسمعت نلا يقول لها دخلت
في وسط البيت ولما ولدت به وليس احد هذا الفضيلة لا قبل ولا بعد **ما رواه الصدوق** في اسناد
عاصم بن ابي عمير قال لما صار علي بن ابي طالب اليه فحين وقف بالقرن وقا لاصحابه يا هذا من فقالوا انت علم يا امير
فقال له رجل من اصحابه امين في هذه التل ونادى يا جندال ابن الحاضر فاجاب رجعي وصل التل ونادى يا جندال
فاجاب من تحت الارض خلق عظيم لا يفتي ولم يعلم ما نايضع في في امير المؤمنين فقال جاري خلق كثير فقال
الامام يا قنبر امض وقل يا جندال بن كركم ان الحاضر في الخفي في لا يا جندال بن كركم ان الحاضر في الخفي في لا
ثم نادى ليكم من عن يميني سلم في عن يمين الحاضر وانا في هذا المكان وقد بقيت رايا وقد مت من ثلثة الاقنعة
وقد عركم باسمي سلم في و هو لا يعلم ان الحاضر هو الله هو اعلم بالحاضر مني يا وليكم ما اعلم بكم واصف بكم
امضوا اليه وابعوه في الحاضر فخصوا من نزل في خلق بعد رسول الله واقل وجبر لا يستل من هذا
الحاضر الحاضر وصاحبه ومجراته ووجاه الموت وهذا قد احيى الله الاموات لرسول علي بن ابي طالب في هذا من ذا
ما رواه صاحب كتاب القديس وهو من اعظم محبة اليهود عن ابنه نزل في حيدر الله في الحاضر
بعث عليا مع الانبياء باطنا ومعنا ظاهرهم قال اجاب لان الكتاب صرح بهذا الحق في قول الله عز وجل
من موسى لا انزلنا نبي بك ليعلموا ان ما بالنبوة قد خفي وباب الولاية قد نفع واشارت على مع الانبياء بالها
الى سر الولاية الذي ظهرت بعد محمد فيكون علما ان الله في علم الانبياء وعين النافع سواد في راي الولاية
يا صفيها الى الحق **ما رواه** هذا الذي رواه من بقتة على الحاضر قد روي عن موسى بن ابي عمير في اجازة املا بيت من علي
وهو اشارة الى سر الخ الغاية القصوى من الحق وهو انه قد روي عن رة في جواب من سئل عن فضله
فصل من تقدم من الانبياء مع انهم حازوا غاية الامجاد واما ابراهيم فقد جاءه الله من قار النور وجعلها بهد وسلاما
ويخرج قد جاءه الله من العزق وموسى من فرعون واما النور في جليلها ما وجبته اتاه البق في العدد وانطقه بالكمرة

والنور وسلكنا الذي سلكه ابراهيم والجن والانس وجميع المخلوقات فقال والله كنت علمهم في النار وانا الذي
جعلنا كنت مع نوح في السفينة فنجيت من العرق وكنت مع موسى فخلصته من التوراة وانطق عيسى في المهد وعيسى
وكنت مع يوسف في الحبس فنجيت من كيد اخوته وكنت مع سليمان على الدبابة وسخرت له الريح وفي الرواية الخاصة
التي هي كان يوطأها لسانه من الجن يسلمون شيئا من احكام الدين فدخل عليه فتصاعقه الجن فخرج في حيا
مثل العصفور فقال يا رسول الله جرت من هذا الشاب فقال لا الله ولم تخاف فقال لا ان مروت على سليمان في طرفة
سلك الجار فاسل الى جابر بن الجن والشياطين فلم يقدر وعلى ذلك هذا الشاب بين من مروت ضربه فاعطى كفة
طوى الى ان اشرجه لست في قال له النبي **اودن** من على حق قلب جوارحك وقوم من يرونك من سبعة فقل وخطه
البيان المنقولة من اثنين هذا كله هي الاسرار التي لا يعرف عنها الا العلماء **الشافعي** ما استفاض من
الرواية ما من ابراهيم طلب من عمر بن عبد الله ثم مر واحد فظهر على المكوث ليشاهد عينا فقال يا ربنا في مكوث
السموات والارض فزعم الجاهل عن وجهي فظهر له عين البصيرة لما صار الى ما خلق الله في الارض والسموات ما ملأنا الا كبر
فقد كانت له في الحاضر طول عمره كما روي ان كان يخطب على اوطاع الخبر فقال بها الناس سلبوا قبل ان تفقدونه
واستلوه عن طرق السموات في اعرفنا من طرق الارض فقام رجل من القوم فقال يا امير المؤمنين بن جبريل في هذا
الوقت فقال دعني انظر فظهر لي فوق السماء والى الارض وعينه ونيارة فقال انت جبريل فظا من بين القوم
ثم سقت المسجد فجاها بكرة الناس قالوا الله اكبر يا امير المؤمنين من من علمت هذا جبريل فقال لا انظر في
السماء بل في نظري الى اوقاف العرش والخطاب ما نظرت الى الارض فوجدت في طبقات الارض الى ارضي وما نظرت
ينتهي ويرى راي ما خلق الله ولما جبريل في هذه الحقائق فقد تانزهو **ما رواه الشيخ الطوسي** في اسناده
الى ابن عباس قال سمعت رسول الله يقول اعطاني الله ثمنا واطعني احدنا اعطاني جوامع الكلم واعطاني عينا
جوامع العلم وجعلني نبيا وجعلني وصيا واعطاني الكور واعطاني السبيل واعطاني الوحي واعطاه الالهام واسري
به الروح فوقع في الارواح والسموات والجحيم فظن اني قد نظرت ابراهيم قال ثم كي رسول الله ثم قدس له بابك فيك فذلك في
فقال يا امير عباس ان اول ما كلمني به ان قال لي انظر الى محكم فظنرت ان جبريل قد اخبرني في احوال السما قد خفت

بما رواه

[illegible]

علاء القاضى

هذا الفاضل بافضلية على غيره على وجه الخطاب بفضل الفضل والتابع بمجاهاة مفر من النقص في الخلق
ما حدث من اهل المؤمنين من الباشا في وقتة الجبل وسائر ما حدث من اهل المؤمنين في قرون مديدة واما حديث
ابراهيمين صلوات الله عليهم بايداء الله تعالى والاعراض على مقامات ما ينقطع عن جيش اساتذته وعن من خلفه
بتر لجنادته وصد الهلوك عليه وبما جيلولة بينه وبين خصه انقاذ والداته والظلم التي وبارق بياضه
قل بصفته همة الرعية الرعية المظفرة من فضيلتهم ووصفته بالصلو عليه واصحابه وقل بظهور
وامامهم والقدر عليه من عمل الامم الاصل من خلافة مريدو عليا امين واعبا بين وقتل زيد بسطيرته
والاداء وخوثر وقادير واصحابه وسائر ما لله في وقته ووقع فيهم على القارة والنقل الى الشام ثم من بعد
السادات واسرار العلويات والناظرين وقتل شيعتهم على الدين الحق وكل ذلك روى في كتبهم وصفاتهم كتب
اجامهم والذين يحيون بشيخ اعمال رؤسائهم حول شجرة شيعته بعد رؤسائهم من تقليد لابه والاسلاف
كفاد من تنزيه روح الله عن الفناء ومن اجتهادهم في مقابلة فعله واخو وكل ذلك مدني في بعض الكتاب الحكم لرفق
فيهم تقليد لابه والاسلاف في غير موضع وفيما روى لوهود كانا تحت عبيكنا حين خانا ما وفيه من الاجتهاد
الفاصل في مقابلة الضوم الاخرة المنجيه من شر اهل المؤمنين على وقوع الواقعة وروينا في بعض الحديث والعلق
تقليد الخطاب جارية بنو خطا في الجرم ما بهم اتدبهم اتدبهم لا ينعم فيهم قد روى اهل البيت من روى على اعقابهم
فقد روى حديث الحسن من الخطاب في الاستدلال بالكتاب في اهل البيت في قوله تعالى ان الله يريد اخذ
من اهل البيت فيهم هذا الفاضل الاشعر مع فضلهم وتجرؤهم في اهل المؤمنين دليل اخلاصه على اهل
العبادة ثم قطع الكلام وادب حكمه ان بافضلية سائر الاعمال دليل لا مدية في هذا الحق احق ان يتبع من لا يحق
الان يحكم وهو كايه وانما عرفت من جمل اثنان في القضايا واعلمت من بعد ان كل الناس مشرقة من الخلدات
اليتوانوا على الخلق لا على الله تعالى ولا على الله تعالى ولا على الله تعالى ولا على الله تعالى ولا على الله تعالى
على اتباعه لا على الله تعالى ولا على الله تعالى ولا على الله تعالى ولا على الله تعالى ولا على الله تعالى
رسوله وكل الاعمال الباطنة والظاهرة وانما عرفت من جمل اثنان في القضايا واعلمت من بعد ان كل الناس مشرقة من الخلدات

ملا الفضل

卷一

کتابخانه

جیل

یہاں علی

طريقها

اعطيتنا ان نلتفت في ذات طرفة انا بقره واكلا وى عجائبات كل شأننا من صفاتنا في الجمع يمكن لنا ان نرددهم
واخذت بطرفنا شئ عظيم فقال يا فاطمة خيليني فقالوا والله وعظيم بين وسينان في قصب جبريل على رسول الله
فقال يا محمد ربك في السلام وبقول قرأ علينا من السلام وقل فاطمة ليلك ان تقصني على سيدك ولا تزي شيئا
سولما الله من طرفة عين وبعد فاطمة طرفة عين فقال يا فاطمة ما لك من طرفة عين قالت يا ابراهيم انا طرفة عين التي
لربا في عشر الف درهم يعين الله وروايت في ربه طعنا فقال يا بنتي ما جبريل يترك من ربك السلام ويقول ان
علما من وجه السلام فاعلم ان في السلام ليس هناك تقصني يدري ولا في ثوبه قالت فاطمة استغفر الله ولا اعو بال
قالت فاطمة فخرج في ذات فاطمة فالتفت اليه في وعبر سجد درهم سود جبريل فقال يا فاطمة ان ابني عنت كبر
فقال رسول الله ما هذا من الداهية ان ابني عنت في بيتك كرم فاطمة ما فالتفت اليه وراحت بها على فقال
يع انبجي فذا جبريل عنت في بيتك قالت نعم وقد دفع الى شيئا بقره طعنا فقال يا فاطمة طرفة عين استغفر الله درهم
سود جبريل فقال بسم الله المجد كبير اليه وهذا من رزق الله ثم قال يا حسن قم معي فالتفت اليه فذا هما جبريل
واقف وهو يقول من ربك من الذي قال يا فاطمة فاطمة يا ابراهيم طعنا على الله ثم طعنا على الله يا ابراهيم طعنت
الداهية كلها فقال نعم يا بني الذي يعطي القليل زاد وعلى يعطي الكثير ففعل على الى باب رجل يسير من منزلي
فطرفة عين ومعها فاطمة فقال يا فاطمة اشترى من هذه الناقرة ليس هي ثمنها قال يا فاطمة انظر الى هذا الصبي قال كرم
يا ابراهيم قال باء درهم فقال على فخذها الحسن فخذها فضلي ثم فخذها عليا من المال الواحد واذا فاطمة
فقال يا حسن اشترى الناقرة له وامنع فاطمة لا اغربها ولا اغربني فغاب عن علي قال فبها من علي بلون
قال في ثمنها واما لثمن اشترى بها ثمنكم شريها قال باء درهم لا لا غربة فلك سبوة درهم فخذها الحسن فخذ
السبعين والماة وسلم لما لا اعرج الذي باعنا الناقرة والسبعين لنا بئسنا فخذها الحسن فخذها درهم وسلم
الناقرة على ففقتنا طرفة عين الذي سبقتنا ناقة لراعيه عشر فزيت رسول الله تعالى في ذلك اليوم
ولا بد من ذلك فطرفة عين فاما نظر الجاهل في جسم صاحب كرم فخذها فاطمة فخذها الحسن فخذها فخذها فخذها
يا ابراهيم الحسن فخذها طرفة عين الذي باعنا الناقرة فزيت رسول الله تعالى في ذلك اليوم فخذها فخذها الحسن فخذها

ان كان على افضل واعلم واتبع واتقى ان اولها افضل واعلم واتبع واتقى قال سليمان بل هذا حيث لم يثبت له
رجل على مثاله ان كان افضل ولم يثبت له كل صوم وفروصهم المخرقة من سواه لعلنا نرى ان كل من انزلنا من اهلنا على
كانت نهم عليهم لغاير للاعين كما نهم مع الوصى الحق من هذا البطل كما هو واضح من تتبع وسبعها في اهلها
انها لا تسمى ايضا ولكن بقول القلوب الخ الصادق بل عتبارهم اية حيث لا يلزم لفقاحا من المصون اية من
الاشجيرة وعوضها من الحوت ما لم يثبت هناك من هذا السبل ونشر لبعض النصوص اشار الى السبل الاحمال
انما القليل من اجل ان لا يسهل على من يتقوا كذا الشيخ الفاضل ان هذا السيد العالم المتبحر في هذا العلم
الصفى السيد هاشم بن سعيد بن ابي طالب في كتابه غير المسمى بوجه الختام تسعة عشر حديثا من طريق العامة في انزلوا للقرن
الاشباح في رسول الله وعلى وفاطمة والحسن والحسين لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
الارض ولا الماء ولا النار ولا الخلق من رزوا احد مطلقا ولا كونه في نور وجوههم ولا في
عشر حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
نور واحد وهم الاشباح وقد تقدم ذلك وبعض تلك الاخبار معتلة فذكر من طريق الجمهور في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم
عليها اير المؤمنين وسيدنا اير المؤمنين واير البرية وثمانية وثلاثين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم
والانام والنجية والنجية والوصي وذكر تسعة احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
وذكر تسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
رسول الله صلى الله عليه وآله وصدقا في تسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
بانهما خلقا بعد ان خلقا بعد على نبوة الاحد عشر وهم الائمة الاثني عشر والخلفاء والاشيخون وتلك تسعة وعشرين
في فضل اير المؤمنين وبينهم الاحد عشر اهل البيت والاصحاب بعدهم صانعا الى ما في الاوراب فتقدمنا في الطريق في
عشر حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر ولا تسعة وعشرين
من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر ولا تسعة وعشرين
حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر ولا تسعة وعشرين

في هذا الخبر في تسعة وعشرين
من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر ولا تسعة وعشرين

وثمانية

وثمانية وعشرين حديثا من طريق العامة في اننا الائمة بعد رسول الله تسعة وعشرين في رسول الله لا يفتقد
على نبوة الاحد عشر وهم الائمة الاثني عشر وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
العامة وتسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
وتسعة وثلاثين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
بالثقلين وتسعة احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
وكل يوم هار وتلك تسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
قوله انما انت منذ الامة واحد من تسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
مثل تسعة وعشرين من ركنها في الحديث وتلك تسعة احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
في قوله فاستلوا اهل الان كان كنتم لا تعلمون وتسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
وهم المسلمون وهم الائمة الاثني عشر واربعين احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
اهل البيت هم اهل البيت الذي امر الله بالاعتصام به في قوله واعصوا ما يحيل الله جميعا ولا تقربوا وبكثرة احاديث
من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر ولا تسعة وعشرين
الوقوف وتلك تسعة احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
واير المؤمنين والائمة وتسعة احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
يفتحوا وعلما والحمد لله لانه تسعة وعشرين احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر ولا تسعة وعشرين
من ارسلنا من قبلك من رسلنا الائمة وتسعة احاديث من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
جل جلاله عليها النبيين في قوله واسئل من ارسلنا من قبلك الائمة وتسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
الاثنى عشر حديثا ركان لايمان ولا يقبل الله جل جلاله الاعمال الا بالعبادة وتسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر
في ان الائمة الاثني عشر كان لايمان ولا يقبل الله جل جلاله الاعمال الا بالعبادة وتسعة وعشرين حديثا من طريق العامة في انزلوا لعلنا لا نعلم انهم ولا اننا ولا العرش ولا الكرسي ولا السائر

وكنافه يدي من يشاء. والمحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلوة والسلام
على نبي الانوار الخاتم الفاتح والآخر السابق سيد الرسل والفضلهم واقدّمهم عبد المكين ورسوله الامين ^{الله} حجة
على الاولين والآخرين والسابق في طاعة رب العالمين وادمين على رسله والخاتم الانبياء وشاهد على خلقه
والشفيع اليه والمكين لديه والمطاع في ملكوته الاحد من الالهة المجد يسلم الاشرف اليك محمد بن عبد الله بن محمد بن
الحج المظفر بن السابق الفاتح من الخاق وعلى عترته مناهج الامجاد والافاضة والعبادة والادب
الامان والامانة والرحمة الذين بلغ الله بهم اشرف محل المكرمين وادفع رتبنا وصيلة المرسلين حيث لا
يلتزم الاخر ولا يسبقه سابق ولا يطع في ادراكه طامع ثم الحمد لله تعالى على توفيقه للفرار و

الاتمام لهذا الكتاب على الغاية وحسانته في كل باب يصل الله على سيد المرسلين والاهل الطيبين

الطاهرين وبعث الله على اعدائهم وغايبهم ومنفيهم وطلبهم وضايعهم

حقوقهم جميعين من الاولين والآخرين والملتزمين من تفريرهم

توحيد في بين الامين تاني شهر ذي الحجة سنة

١٠٤٠

١٠٤٠

١٠٤٠

١٠٤٠

١٠٤٠

١٠٤٠



هذا كتاب لأخي الشيخ في طول العيشة للشيخ الجليل الحق إمامنا عبد الله محمد بن محمد
الغفاري قدس سره

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين الهادي من يشاء الى صراط مستقيم المستحق الشكر من عباده باخراجه الى ايام من
العلم الى الوجود ويقربوا ياهم في امن الصور واسباغهم عليهم النعم ظاهرة وباطنة لا يحصيها العلم طول
الامكان لا عز وجل ولان مقدرا لغير الله لا تحصوها وبادهم عليه وارشدكم الى عين العلم بربوبيته
والاقرب بعد انبثاق العقل المركبة والحكمة الباطنة والصنعة المتقنة والنظر النجيب والعبادة المحسنة والايام
الباهرة والبراهين الظاهرة وشغفكم لك ببشارة اليهم بخير من غلظة وسلاصفين ماثرون ومنذرين
والبين وهادين مذكرين وعذرين مبطلين ومؤذنين باعلم طاعتين وبروح القدس مؤيدين و
بالبحر غالابين وبالايات لاهل الباطل قاهرين وبالمعجزات لعقول ذوى اللباب باهرين ابانهم من خلقه
الايام من كرامته واعلمهم عليهم عبيده ومكتمهم فيمن عمدت كماله عز وجل علما القبيح فلا يغتر على
اعتدالهم الا من رضى من رسول رفعا لا مقامهم ونقيلنا انماهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الزل
وتكون حجة رب العزة مرة عزة قصته والحمد لله الذي من علينا بمحمد سابق ربه تبارك الى الافراد وبروبيته
وخاتم صفاته انما دار برسانته واحتجاباته اليه واكرم انبياءه عليه وعلوهم وقبيلهم واختمهم
من سلطه اجمع ما اعطيهم وزاده اصفا على اتمام واحد بالمتزلة التي اظهرها بفضل علمه بتقديده اليه
اما ما لم اصلح في سائر عجايبهم وشرف قائم على كل فتم باعطاءه الشفاعة ورحمتهم ودهمهم مستجرا
الى صلوه مكتوبة حتى كلفه فعل جبروتهم حيث جازت ملائكة القربين ومقامات كبريتهم والحكمة
وانزلهم كراما جلالهم من اعلى كبره المتقنة ومشتقلا على ما حوت من علوم الجنة وفانصلا صلوا بان
جسد كمالهم وجعل بقاءنا لا يكل ينجي ليرفع من من شئ هذا ما الله عز وجل بمحمد من الصلوات والعمري
انقذنا من الجحالة والروى واغنا ناه وبما جاد به من الكتاب المبين واكمل لنا من الدين وددنا عليهم

ولا يترك الاثر الهادي عن الاثام والاجتهاد ووقت به وجه على سبيل الرشاد صلى الله عليه وعلى آله
 اير المؤمنين تاييد الفضل وموازاة في القلوا والاول وسيعت الله على الكفر والجمل ويد
 المبسوطة بالاحسان والعدل والالتكجبه في كل حال والزائل مع الحديث ازال والحادي على المستوع
 من وانما يكون من وعلى الاثر من آله الصالحين والاحجار الطيبين الابواب معادن ارسته وعلى
 الغمر وبدد الظلام ونور الاثام وسجد العلم وبالعلم الذي بذلته عن جعل خلقه الى محو
 حذرهم التكب عن سبله حيث قال يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان
 بافضل صلوة وشرافا واركاها وانما واعلاها واسناها وسبيلها كما هو سبيل الله عز وجل وما محمد
 اهل بيته **والبعد** فاننا راينا طوائف من العصابة المنسوبة الى التشيع المنية الى محمد وآل الله
 عليهم جميع ومن يقول بالاثامة التي جعلها الله رحمة من الحق ولما ان الصدوقين ايا من دخل
 فها رجاء واما الامن كان من اهلها وادان بدينها وتمسك بعقد هاد وها شر وطها من مواثيق
 الصلوات وايا الزكوات والمسابقة الى الحيزات واجتباب الفواحش والمنكرات والتمسك عن الخطيئة
 ومراقبة الله تقدس كونه في الملأ والخلوات وشغل القلوب بتعاقب الافضل والابدان في جوارزة البراءة
 فقد تفرقت كلها واشتقت ملاهيها واستهانت بمراسم الدين وجل وخفت في محارم الله وطارد
 بعضها علوا وانخفض بعضها فقصر واشكو اجمعها الا القليل في ايام زمانهم وفي امرهم وحيث رتبتم
 اقتدارها عليه كما لا جل وعز وربك خلق ما شاءة ونحنا ما كانا لم الحيرة من امرهم لاختلاف
 هذه الغيبة التي سبق من رسول الله ذكرها وقد قدم من اير المؤمنين من حننها ونطق عليه الصلوة
 والسلام في ما تور من خطبه والمرضى عنه من كلامه وحديثه بالتحذير من تنفها وحمل الهم
 الرواية عن الاثر من ذلك عليه السلام واحدا بعد واحد جبارا ما منهم احد الا وقد قدم القول فينا
 وحقق كونهما وصفنا حقان الله بآرائهم خلقه بايا واجبه قبايج الانفال الدوس وما الاعمال
 والفتح المطاع والعالج الخلة المؤثر على الماعم الباقي والشهوات المبسوطة والمحقق المعينة التي

اكتسبت حظه الله عز وجل قدس فلم يزل الشك والاشتباه وجوب في قلوبهم كما قال امير المؤمنين
في كلامه بكيك بن ابي ذر في صفة طالب العلم وحملته ومقادير العلم لا يصير له ينفتح الشك في قلبه
لا في عارض من شبهة حتى اذا هم ذلك الى التبر والحيوة والعلم المتفلا لا يبق منهم الا القليل
ثبوت الحق ودين الله وسكوا بحبل الله ولم يجيدوا عن صراط الله المستقيم وتحقق فيهم وصف الصفة
المختصة الشائبة على الحق التي لا تزعمها الزناج ولا تعزها الفتن ولا يعزها السرايم بدخل في
الله بالرجال فيخرج منهم كما روينا عن ابي جعفر بن عثمان قال من دخل في هذا الذي بارجا
احزبه من الرجال كما دخلوه فيه ومن دخل فيه الكبار الشفة والتايجال قبل ان يزول ^{لهم}
ما ان من تاه ويختر وافتق من الحق وتعلق بهذا هبل الخوف والباطل الامن ^{الرواية} قلة
والعلم وعدم الدلائل والهمم فيهم الاستغناء لم يهتوا بطلب العلم ولم يتبعوا انفسهم في افتقارهم ورواية
من مفادته الصافية واصل هم لوروا ولم يدروا الكا فامثلة من لم يرو وقدا ليعرف ^{الصادق}
اعرف ما نزل شيئا عندنا على حسب ما فهم منا فان الرواية تحتاج الى الدلائل ورجع نكارة
حين من الفسرة ويره واكثر من دخل في هذا المذهب ما دخل على احوال فهم من دخل بغير رواية ولا علم
فلما احضره سيور الشبهة تاه ومنهم من اراد طلب الدنيا وخطاها فلما تاه الفؤاد الدنيا يوت لها
ما كثر الما على الذين يغتر الهامع ذلك بزحف العقول من الشياطين الذين وصفهم الله في كتابه
فقال الشياطين لانن والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول عز ووا المغتر به فهو كصاحب النار
الذي يصيبه الظمان ماء بلعة فاجا نهم عيين شيئا كما قال الله جل وعز ومنهم من تحلى هذا الامر الزيادة
والفتن بظواهرها والراية وشبهه له كما لو منهم من دان به على ضعف ما تاه ووهن من شبهة
معترة ما تعلق به من ثلما وقت هذه المختلة التي ادبنا اولياء الله صلى الله عليه وسلم جميع منذ ثمانية سنين
تخبر ووقف كما قال الله عز وجل قاتل كل الذي استوقدنا را ثلما اضاعت حوله ذهابه بؤره وتركهم في
ظلمات لا يبصرن وكما قاله كل اصا لهم شوافيه واذا اظلم عليهم قاموا وجدا الرواية قد تاهت عن

الصادق

البشارة

الصادقين عليهم السلام امر به من وهب الله له حظا من العلم واصل من اباي وصل الى غيرهم من شيوخ
ما اشتبه على اخوانهم في الدين وارشادهم عند الحيرة الى حواء البيل وارشادهم الى حواء البيل
الى اخوانهم في الدنيا فقصصنا القربة الى الله عز وجل بذكر ما جاء عن الصادقين الطاهرين من لدن
امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم الى من روى عنهم في هذا الغيبة التي عمن حقيقتها ووزمانا من الله
عن العلم بما والهداية بما وروى عنهم عليه السلام فها انما يصح لاهل الحق حقيقة ما روى وروا به ومنها ان يكون
يقوم بها ويعتقد ان رواه بها وانما اهل من وجب الله له حسن البصر وفتح سمع قلبه ووضوح
الفرجة وخلصهم بالهمم وصحة الرواية بها من هذه الطاهر من صلوات الله عليهم على قديم الازمان
حديثنا من الرواية المصنفة فيها الموجب لحدوثها الحقيقية كونهما قاطعا ورواه في هذا الكتاب حديثا
وروى غيره وذكر نكرامها ولم يجعل قراية ونظم فيه صفحات دون سائر التايل ولم يطلع بغير من حديث
منها بنية ما تعلق ملا دون ثلما النظر فيه والسير له ولما جوى من زيادة الثلما بلفظ من كلام الامام
حسب كل حله كل واحد من الرواة عن علم ان هذه الغيبة لو لم تكن ولم تحدث مع ذلك ومع الجوى على من
الدهور فيها كان من هبل ما تاه باطلا كان الله تبارك وتعالى صدقا نذرا لانه عليه السلام في صحيحه ولم يها
في عصره بعد صير الزم الشيعة التسليم والتصديق باهم عليه ومقدرا يفتن في قلوبهم معترة ما تعلقوا وقد
حدوا وليا الله صلوات الله عليهم بغيرهم ان يسلهم الامواء او يرضع بقلوبهم الفتن واللاذات نكارة
ووصفوا ما يشعل الله خلقه به من الابتلاء صند وقصصنا بترجي من تها طول الامد فيها ليهلك من هلك
بينه ويحيى من يحيى عن بنية ما روى عنهم عليه السلام ما حدثنا به محمد بن همام قال حدثنا عبيد بن ابي كوف
قال ثنا الحسن بن محمد بن سعيد قال ثنا احمد بن الحسن الميثقي عن رجل من اصحاب ابي جعفر بن محمد
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الاية التي في سورة الحديد ولا تكونوا كالذين اتوا ووالا كتاب من قبل فقال عليهم
الامانة لولهم كثير منهم فاسقون في اهل ثلما الغيبة ثم قال علموا ان الله يحل الارض بعد موتها فانتظروا
لكم الايات لعلمكم تنقون وقال ان الامم لا يغيبه كانا راد عز وجل بانها عتدا وما يغيبه الشقة لا

كما اصبت السنة لاسلمن الساعة على يدك ولا من اليهودية لاسلمن الا احب من خليفة محمد كوعيش بعدو
يوتون واما وقتل قتلة ليعيش بعد ثلثين سنة وخلصت من هذا واخذ بغيره ثم اوى الى دابة فقال الله
اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وآله واهل بيته وسلم واخيرا ابن عباس احمد بن محمد
ع احمدنا احمد بننا ومن كتابه قوله عليه السلام احمد بن جعفر بن اسمعيل المقرئ بن عبد الرحمن بن محمد بن
علي بن اسمعيل بن جعفر بن ابي رويب الثقفي عن ابيه وكان مؤدبا لبعض ولد جعفر بن محمد قال لما توفي رسول الله
دخل المدينة رجل من ولد داود علي بن اليهودي فترقى السكك خالفا فقال لبعض اهل المدينة ما حالكم
لرؤي رسول الله فقال داود ما انظر قد توفي اليوم الذي موفي كتابنا ثم قال من الناس قبل في الجنة
المسجد فاذ ابو بكر وعمر عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح والناس قد عرفوا المسجد فقال
وسوا الى حتى دخلوا رشفوا الى الذي خلقه بيكم وارشده الى بكركم فلهذا دخل من ولد داود
علي بن اليهودي وقد جئت لاسلمن من اربعة احواف فخرجت بها اسلمت فقال له انظر قليلا وانظر الى النبي
من صغره اوبال مسجد فقالوا اريكنا بالجنة فقام فاما في منة قال لانت على زبيل طاب فقال له انك فلان فقلت
اين ما ودة لعمركم قد علمت على بيتي فاجابوا الى ابو بكر فقال اليهودي ان سات من اربعة احواف وارشده
الى الجنة لاسلمن ما اولى من عظم ببيتكم لما اسرى به ورجع من عند دبره وخرج من المصنعة الذي رجم بيكم
ولم يعلم عيسى وخرج من الاربعين الذين كلف عنهم بالحق من النار وكلا بكم وخرج من من بيتكم اي
موضع هو من الجنة قال علي ما اولا حكم به نبي الله فقال الله ان الرسول بما انزل اليه من ربه لا يرد
ارادة لا يقول الله والمؤمنون كل ان بالله لا ليس هذا اوردت قال انزلنا الرسول لا لمخرجه
اولست امة هو لا ما اذنت فان رسول الله ما رجع من عند دبره والجمع لرفع الرقاب ان يصير الى موضع
فاما ملك الجنة لاسلمن قال ان الله يقر علينا السلام ويقول لكم لنا قواما نزل السلام فقال رسول الله
من السيد الولي قال الملك علي بن ابي طالب كرم الله وجهه من دابة لاسلمن ما اولى من دابة لاسلمن
الملك ورسول الله ملا الموت ملا الموت جاء من عندك عندنا ومن اهل الدنيا قد تم عليهم عظم نقض

فرحم رسول الله ولم يعرفه فقال جبريل يا ملا الموت هذا رسول الله احمد حبيب الله رجع اليه فلقوا به
اعتقدوا الحق لاي رسول في ان ايت لك اجابا انكم تكلم بكم عظيم فضبت الله ولراعي تلك عقده واما
الاربعة الذين كلف عنهم بالحق من النار فدا رسول الله من ماله ولا رخصه فقد قال جبريل يا
هذا بنو امة نبتهم في وجهه فقال رسول الله من جبريل من كلف طريق من النار كلف طبعا فاذا قيل
نمرو وخرجون وهما ان فقالوا ما يحسن لبلان يردنا الى اهل الدنيا حتى نعمل ما نلنا فنفت جبريل فقال
بديته من ريش جندل في عليهم طوق النار واما من رسول الله فان مسكن رسول الله من خيرة ماله وحق
حلقها الله بيده ومعه هذا في عشرة وحيث وفوها نزل يقال له قبة الرضوان وفوق قبة الرضوان نزل
يقال له الوسيلة والى الجنة فزك يشهد وهو مسرور رسول الله فقال داودى حلت والله لى كذا
ابن داود يتوارثون واحدا بعد واحد حتى صار الى وانا اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
وان الذي يشهد موسى واشهد انك الخاتم لهذه الامة ووصي رسول الله قال فعلمه امير المؤمنين
شرايع الدين فقاموا يا معشر الشيعة بحكم الله ما نطق به كتاب الله جل وعز واجاه عن رسول الله
وعن امير المؤمنين والامة عليهم السلام واحدا بعد واحد في ذكر الائمة الاثنى عشر ونفسهم وعدتهم من طريق
الرجال الشيعة المؤمنين عند الائمة واطلوا الى اتصال ذلك ووردوا متوافقين فاق ذلك على الله
وشفي الشك ونزل الارباب عن ارباب الخبر وقد عرف طريق سلوك الحق ولم يحيل الى ليس على نفسه سبيلا
بالاصفاء الى اخذوا المؤمنين ونسبة المعتوين وليس بين جميع الشيعة من حل العلم وروا من الائمة
خلافه كتابه عليهم من قبل هذا في اصل من كبر كسب الاموال التي وقفاها اهل العلم وحلته حديثا هل ايتت
واقدها لان جميع ما اشتمل عليه هذا الاصل ما هو عن رسول الله وامير المؤمنين وسلمان وقد ادركوا
ومن جري مجرا من شهد رسول الله وامير المؤمنين وصيهم منها وهو من اصول امة تتبع الشيعة اليها وتوكل
عليها واما اودنا بمن اشتد عليه من وصف رسول الله والائمة الاثنى عشر ولا لمة عليهم وتكريرهم
وقوله ان لا تتر من ولد الحسين شمة تاسعهم فانهم ظاهريهم باطنهم افضلهم وفي ذلك قطع لكل من ردد الى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

قال كيفانتم اذا صرتم في حال لا ترون فيها امام هكذا علمي ولا يجوز من قلنا الخيرة الامن رعي مدعا الفتي
تقال في هذا والله البلاء فكيف فضع جعلت فقال اذا كان ذلك ولن تدركتموها بما في ايديكم
يخرج لكم الامر واخبرنا محمد بن همام قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله اذ قال في الخبر
ان ان يصيبهم فيه شقة بارز العلم كاتار الخيرة في حجر ما بينا ثم ذلك اطلع الله لم عنهم قلت فما الشقة
الفترة قلت كيف فضع فيما بين ذلك فقال كونه على انتم عليه حتى يطلع الله لكم بحكم اخبرنا محمد بن همام
عن ابان بن تغلب عن ابي بصير ان قال كيفانتم اذا وقعت الشقة بين المسجد بارز العلم منها كاتار الخيرة في حجر
واختلف الشيعة بينهم روي بعضهم بعضا كذا بين ونقل بعضهم في وجوه بعض فقال ما خلفه لك من خبر فقال
كل علة لا يقولها ثلثا يريد ان يزوج اخبرنا محمد بن يعقوب الكجيني عن من عن من رجاء عن اخبرنا محمد بن
علي لوشان عن علي بن الحسين عن ابان بن تغلب عن ابي بصير ان قال كيفانتم اذا وقعت الشقة وذكر الشقة في
احد من هذين قال بل اجد له محققا ابراهيم بن اسحق انها وثقة لا حدثنا عبد الله بن محمد بن احمد عن ابان بن تغلب عن ابي
قال يا ابان ان يصيبك الشقة بارز العلم قلت وما الشقة قال دون الفترة فينا ثم كان اطلع لم عنهم
المسجد بارز العلم كاتار الخيرة في حجر ما جعلت فقال كيف فضع وكيف يكون فيما بين ذلك فقال لي انتم
عليه حتى ياتيكم الله بامامكم هذه الروايات التي جاءت متواترة تشهد بصحة العينة وبأخفاء العلم والملازمة بالعلم
العلم وهي شاملة على الملازمة للشيعة ان يكونوا على ما كانوا عليه فيها لا يزلون ولا يتقلون بل يثبتون ولا يزلون
ويكونون متوطينين لما وعدوا به وهم معذورون في ان لا يروا حجتهم وامام زمانهم في ايام الغيبة ويحيى عليهم
في عصرهم فان قبله لا يعرفه فينبغي واسمه ونسبه فخطور عليهم الحق لا تكشف عن حجاب الغيبة والملازمة بالامر
موضع وعيانته والاشارة بذكره فضلا عن الملازمة بما ينشئ يقال انما يكره التوقيف كونوا على انتم عليه واياكم
واثلك واهل الجمل الذين لا علم لهم بان من الصارفين عن هذه الروايات الواردة في الغيبة ومنعها وبعدها
الاقتدار فقله عليهم وصنف عليهم وانهم يعرفون العلم بترجم ظهور الامام لم يطايروا بالاشارة الى شخصه
فيكون غيبته ويقتلون ما اصله ان هو لم يبينهم يكون ما سبق من علم الله وتعيينه في امر هذا الامام

عن محمد بن عيسى والمحسن
طريق من طريق الخيرة
الشيعة

قال في

في المرتبة والمرتبة حكاه الله وانتم احاطوا به واستجبالا لاسم وتقديرا بين يديهم واهل المدعى مسلمون ما ابروا
بربهم بل ما ابروا بربهم الى ما ابروا الى الصبر عليه قدا وقتهم الله والاعلم ما قدا الرضا عن الله والصدق
لا وليا الله ولا امتا لاسمهم ولا انتهاجا هو اعتمدوا من احذر الله في كتابه من هذا الخبر رسول الله
والامير عليهما السلام في وجوب الطاعة بقوله لقول الله جل وعز فليصد الذين يجادلون عن امر الله
فتنارا يصيبهم هذا بايم يقول طيعوا الله وطيعوا الرسول نالي ولى الامر منكم وقدموا الله وطيعوا
الرسول واحذروا ان توليتم فانكم رسولنا البليغ المبين وفي قوله في الحديث الرابع من هذا الفصل
حدثنا عبد الله بن عثمان كيفانتم اذا صرتم في حال لا ترون فيها امام هكذا علمي ولا يجوز من قلنا الخيرة الامن رعي مدعا الفتي
المسجد بارز العلم كاتار الخيرة في حجر ما بينا ثم ذلك اطلع الله لم عنهم قلت فما الشقة
الفترة قلت كيف فضع فيما بين ذلك فقال كونه على انتم عليه حتى يطلع الله لكم بحكم اخبرنا محمد بن همام
عن ابان بن تغلب عن ابي بصير ان قال كيفانتم اذا وقعت الشقة بين المسجد بارز العلم منها كاتار الخيرة في حجر
واختلف الشيعة بينهم روي بعضهم بعضا كذا بين ونقل بعضهم في وجوه بعض فقال ما خلفه لك من خبر فقال
كل علة لا يقولها ثلثا يريد ان يزوج اخبرنا محمد بن يعقوب الكجيني عن من عن من رجاء عن اخبرنا محمد بن
علي لوشان عن علي بن الحسين عن ابان بن تغلب عن ابي بصير ان قال كيفانتم اذا وقعت الشقة وذكر الشقة في
احد من هذين قال بل اجد له محققا ابراهيم بن اسحق انها وثقة لا حدثنا عبد الله بن محمد بن احمد عن ابان بن تغلب عن ابي
قال يا ابان ان يصيبك الشقة بارز العلم قلت وما الشقة قال دون الفترة فينا ثم كان اطلع لم عنهم
المسجد بارز العلم كاتار الخيرة في حجر ما جعلت فقال كيف فضع وكيف يكون فيما بين ذلك فقال لي انتم
عليه حتى ياتيكم الله بامامكم هذه الروايات التي جاءت متواترة تشهد بصحة العينة وبأخفاء العلم والملازمة بالعلم
العلم وهي شاملة على الملازمة للشيعة ان يكونوا على ما كانوا عليه فيها لا يزلون ولا يتقلون بل يثبتون ولا يزلون
ويكونون متوطينين لما وعدوا به وهم معذورون في ان لا يروا حجتهم وامام زمانهم في ايام الغيبة ويحيى عليهم
في عصرهم فان قبله لا يعرفه فينبغي واسمه ونسبه فخطور عليهم الحق لا تكشف عن حجاب الغيبة والملازمة بالامر
موضع وعيانته والاشارة بذكره فضلا عن الملازمة بما ينشئ يقال انما يكره التوقيف كونوا على انتم عليه واياكم
واثلك واهل الجمل الذين لا علم لهم بان من الصارفين عن هذه الروايات الواردة في الغيبة ومنعها وبعدها
الاقتدار فقله عليهم وصنف عليهم وانهم يعرفون العلم بترجم ظهور الامام لم يطايروا بالاشارة الى شخصه
فيكون غيبته ويقتلون ما اصله ان هو لم يبينهم يكون ما سبق من علم الله وتعيينه في امر هذا الامام

قال في

جئت الله عز وجل فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
قلت جعلت فداك اوليس الذي يقتله جيش اتعيا في فقال او لكن يقتله جيش بن فلان يخرج حتى يدخل البلد فيؤذي
يدري انما انا في شئ ما وانا قد اعدت فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
واخبرنا محمد بن يعقوب السجستاني عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن موسى عن عبد بن بكير عن زرارة عن
ابا عبد الله يقول في حديثه واخبرنا محمد بن يعقوب عن الحسن بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن
محمد بن مناد عن زرارة عن ابي عبد الله في حديثه واخبرنا محمد بن يعقوب عن الحسن بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن
سنة وحينئذ اخبرنا محمد بن يعقوب عن الحسن بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن ابي عبد الله في حديثه
بالعراق كثير والله ما في اهل بيتك شئ منكم لا يخرج فقال ابا عبد الله عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
والله اني لاصحابكم فقلت ومن اصحابنا فقال انتم وامن حيث على الناس ولا ترون ذلك صاحبكم ان لم يكن احد
يثار اليه الا ما لا يضره منكم الا انما اذنا عفا او حقت الله فخر واخبرنا محمد بن يعقوب السجستاني عن احمد بن محمد بن عيسى
وعنه من جعفر بن محمد عن علي بن القاسم عن عمار عن موسى بن هلال عن ابي عبد الله عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
اخبرنا محمد بن يعقوب عن الحسن بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن ابي عبد الله في حديثه
عن القاسم بن عمار عن موسى بن هلال عن ابي عبد الله عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
ابا قرة صا لناعنا الناس ولا نعا فقلت ركت الناس ما دق عننا هم اليك وخرجت لا تبعثك الخلق فقال يا عبد الله
فما كنت تفكر في ذلك انك لا والله ما انا صاحبكم ولا انا صاحبكم ولا انا صاحبكم ولا انا صاحبكم ولا انا صاحبكم ولا انا صاحبكم
او حقت فخرت وما حقت فخرت فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
فقال انظروا لا يدرك الناس من ولدك الا هذا صاحبكم اخبرنا محمد بن يعقوب عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن ابي عبد الله في حديثه
عبد الله عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
سيف نقد بريح لك وعرضت الدرهم باسمك فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
وحسنا بل انما لا اغتيل ولا اغتال فخر حتى بعث الله هذا الاسرة كما ما فخر الولد والنساء من حق بيته
اربعين

اجزنا

اجزنا محمد بن همام قال اخبرنا جعفر بن محمد بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن موسى عن عبد بن بكير عن زرارة عن
عن عبد الله عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
ولا يبرك ولا يؤت به فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
اخبرنا محمد بن يعقوب السجستاني عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن موسى عن عبد بن بكير عن زرارة عن
الاسرة المستقيمة في الدنيا كما طارط لثولك القنادم واما ابو عبد الله عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
بين ثم اطلق لي اسمك لان صاحب هذا الاسرة مستقيمة في الدنيا وليست بدنية واخبرنا محمد بن يعقوب السجستاني
عن محمد بن محمد والحسن بن محمد جميعا عن جعفر بن محمد عن الحسن بن عمار عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن ابي عبد الله في حديثه
قال كاجلوسا عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
صلوات الله عليه ومن الذي يشك جوار الناس في ولا ترون الا القليل وفي سنة من الذي لا يبرك في سنة من
ولا يصعدون بائرا ولا ينزلون بوجود الا هو وليس قد شئت لامة الصادق فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
على ولا ترون من عبيتكم مع تفرق الناس منه وباسم منه واستلهم بالحق لا ما ترون من عبيتكم يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
وهم الحائضون المحزونون المستزونون هذا باعد بهم بخارط لثولك القنادم والمصاحبة شدة وهي هذه الشدة من
هذا الخلق الكثير المدين للشيخ الذين تفرقت بهم الا هو وصافيت فلو لم عن احكام الحق والمصاحبة شدة
واسوقوا من القديق بوجود الامام مع فقدان شخصه طول عبيته التي صدقها وادان فها واهام عليها
على على قول اهل البيت من لا تتوحشوا في طريق هكذا لقلتم يسلكوا سبيلهم وادان فها واهام عليها
المعلم اليك المعبد من العلم والله نسل بيتنا على الحق ووقه في التمسك ببلدنا اخبرنا محمد بن يعقوب السجستاني
عفا عما مضى فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني فقلت يا رب اني قد جئت بك خائفا مني
جعفر بن محمد يقول للقائم في بيتنا احد بها طويلا والاخرى قصيرة فالاولى بها يعلم بكايه فيها خاتمة من شدة
لا يعلم بكايه واخبرنا محمد بن يعقوب عن الحسن بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن عيسى عن زرارة عن ابي عبد الله في حديثه
للقائم في بيتنا احد بها طويلا والاخرى قصيرة فالاولى بها يعلم بكايه فيها خاتمة من شدة

عن أبي عمر عن هاشم بن سالم عن أبي عبد الله أنه قال يقوم القائم وليس عنقه عقد ولا حديد ولا بيعة وما يؤكل من الفضة
ويشرب حتى يشبعها ويكونوا رجالا الحزن التي يكون للناس فيها ولنا فتنة لا بد من كونها ولا يقوم إلا اثنا عشر على
ما روي عن أبي عبد الله عشرين من أهلها وهو الخبر بأمر علي بن الحسين ^{عليه السلام} قال حدثنا محمد بن يحيى الطائفة قال حدثنا محمد بن الحسن البارز
عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان عن أبي الجارود عن مزارم العبدي عن عكرمة بن بصيص عن أبيه أنه كان على م
يقول لا تقف هذه الشيعة حتى يكون كواها المفلح لا يدري الحاضر على أيها يصنع يد ليس فيها شرف ثمرة ولا سناد ^{يشتد}
البر ما وأخبار علي بن الحسين باسناد من محمد بن سنان عن أبي الجارود قال حدثنا أبو عبد الله عن علي بن سنان الطائفة
أن قال لا ينقل المؤمنون حتى يكونوا كواها المفلح لا يدري الحاضر على أيها يصنع يد ليس فيها شرف ثمرة ولا سناد
يسند لنا إسماعيل بن إبراهيم وأخبار علي بن الحسين باسناد من محمد بن سنان عن أبي الجارود عن عبد الله بن عوف بن
سمعت عليا يقول كان فيكم تجولون جولا لا الأهل ينتفعون مني ولا تجدون شرا عشر الشيعة وأخبار علي بن الحسين
باسناد عن يحيى بن فضال الطائفة عن علي بن الجارود أنه قال كيف لكم أنا أصعدكم فلم علم
أحدنا ورحمتم فلم تجدوا أحدا أخبرنا عبد الواحد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر القمي قال حدثني محمد بن الحسين
الطائفة قال حدثنا محمد بن سنان عن أبي الجارود عن أبي جعفر أنه سمع يقول لا تملأون شظرونا حتى تكونوا كالغزاة
التي لا ينالها الجارون في بيع يد ليس لكم شرف ثمرة ولا سناد يسندون إليه مؤدوم هذا الأحاديث وحكاية الله
الأداة على غير صاحبها وهو الشرف الذي تشرف الشيعة ثم على غيبة السبب الذي كان مسؤولا عنه بينه وبين ^{شيعة}
وهو السناد الذي كانوا يسندون إليه مؤدوم فمنها إلى ما هم في حال غيبتهم وهو شرفهم ضاروا عند غيره
كواها المفلح كان لهم من الوسائط خلاص وهذا مسألة الأرواح وأمر أبي الله عليه السلام من بعض مقادير مرفوع
مع غيبة الأنام في هذا الزمان الذي نحن فيه لم يخلص من يخلص من هلاك وجماعة من يتجاولات على الحق
نقل الرسل والشرك والافتقار ما ورد عن الأئمة من كونهم لا بد من كونهم في الغربة ثم كشفا في عهد مشيئة الله لا
مشيئة خلقه واقترحوهم جدا الله وأياكم يا معشر الشيعة المؤمنة من المستكين مجتهد الحق إلى امرئ في يرتجرجرت
الغربة التي يهلك فيها من اختار الفساد من حب ما حيا ربه واستعمل تدبيره ولم يصبر كما أمروا عازا الله وأهله ^{الأكبر}

من الصلاة

[illegible]

يقول جعفر بن محمد بن الحسن بن علي بن ميمون عن ابي بصير عن ابي عبد الله انه قال ذات يوم
اجتمعوا بالليل الله جل وعز من العباد لا يرفعون على قلوبهم ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
والا فخر ما امر الله ولا ولا يترانا ولا يترنا من عندنا يعني لا يترنا من عندنا ولا يترنا من عندنا ولا يترنا من عندنا
ولا يترنا من عندنا ثم قال ان لنا دوله يعني الله بها اذا شاء وقال من ستر ان يكون من احباب القائم فليست له
بالورع وحسن الاخلاق وهو منظره ان ما وقام القائم عبد كان له من الارض ما يشاء من ركنه فربا يعطون فيها
لكم ايها الصابرون اخبرنا عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
مردان عن فضيل بن جميل عن جابر بن محمد بن جعفر بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن جابر بن محمد بن جعفر بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
خفا نظر وادرك الله الى هذا التاميم من الامم والى امرهم ورسولهم في القبر والى القبر والى القبر والى القبر
هنا ان الخاصير المستحيلين وكذا في اثنين ووصفهم غاية المسلمين ومنهم الصابرون اثنتين ووصفهم باهم
الاثبات كتاب الحسن صلواته فادقا فادقا بواركهم الله بتاديبهم واتصلوا امرهم وسلوا القول ولا تجاؤروا
ولا تكونوا من اعداء الهوى والحجة والبرهان من الله والحجة البيضاء وقتنا الله وياكم ما قبلنا من
من القصة وثبتنا وياكم من ابي بصير واسلكوا في الطرق المستقيمة الموصلة الى دياركم فكم كنتم
جنا من غير خيرة وخلصنا من ابي بصير واسلكوا في الطرق المستقيمة الموصلة الى دياركم فكم كنتم
سبي على حقيقة الامر لا اقل التي وصفنا لانه عليه السلام اخبرنا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
من يصدق بلسانهم وعلى يديهم يا من لا يصدق بلسانهم انهم لا يصدقون بلسانهم انهم لا يصدقون بلسانهم
خطبه يقول فيها الا ان بليكم فتعادت كنيتم اليوم بعث الله بغيرهم والذي بعثه الحق لتبليكن ببلدكم ولتقر
عن بليكم حتى يعوا سفلكم اعداءكم واسفلكم وليستعقون سبائكم كانوا قروا وليستعقون سبائكم
كانوا سبوا والله ما كنت وسته ولا كنت كذبة ولقد ثبتت بهذا المقام وهذا اليوم اخبرنا عن ابي بصير
الكلية قال حدثني عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

ان يتركوا

ان يتركوا ان يقولوا منا وهم لا يفتنون ثم قال في القصة تلت جعلت فقال الذي صفنا ان القصة في الدين
فقال يفتنون كافرين الذهيب ثم قال يفتنون خلعوا الذهيب اخبرنا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
يونس بن اسباط بن صالح بن علي بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ايهم بنما من اقره فزيدوه ومن انكروا فزيدوه ان لا يمان يكون فقتلوا فقتلوا كل بلان وروى جعفر بن محمد
من شقيق بن شعيب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
اسحق بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
فقال له ان ذكره لك كثيرا ليجسم قال لم اكثر من ذلك فقال ابو بصير اما لو كنت اعدا الوصف لكانت وبيع
كان الذي تريد ان يكون شيئا من لا يعد ووصفهم لا يحذف ولا يضاف بل لا يمتدح بنا معنا ولا يمتدح بنا معنا
ولا يجالنا غابنا ولا يجلنا لانا لما لا يجلنا بمتنا ولا يجلنا بمتنا كيف لا يجلنا بمتنا ولا يجلنا بمتنا
الذين يقولون انهم يفتنون فقال ايهم البقية وبيهم الخيم وبيهم البقية وبيهم الخيم وبيهم الخيم وبيهم الخيم
تقلهم واختلفا بيدهم اما شيئا من لا يقرهم الكلب لا يطعم طبع الغراب لا يشل لنا من كفر وان مات
قلت جعلت فداي فان اطلبوا هذا الموصوفين بهذا الصفة فقال طلبهم في اطراف الارض ولما لم يجدوا منهم
الصفة ما هم الذين ان شهدوا لم يرفعوا وانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا
فانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا في اموالهم يتواصون وفي جوارحهم يتواصون ولا يختلفوا وانما لم يفتقدوا
البلدان قال حدثنا احمد بن الحسن الميثمي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بشرا الا انه زاد في رواه اموالهم اكرموا وانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا وانما لم يفتقدوا
تمام الحديث اخبرنا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن الحسن بن علي بن ميمون عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ان من يصف هذا الامر كثيرا لا بد لنا من ان نحققوا ويميزوا ونقرروا وسيعرج من الغراب اجل كثير

الآخرة فقال موسى ارجعني فاعلم ان ذلك من ذرية ادم ثم نظر في السرائر فوجد شاة ذلك
فقال مثل قبل بل مثل ذلك ثم نظر في السرائر فوجد شاة ذلك ثم نظر في السرائر فوجد شاة ذلك
يحيى بن عبد بن عتبة قال حدثني ابي عبد بن يوسف بن يعقوب الجعفي ابو الحسن بن كباية قال حدثنا
الحسن بن علي بن حمزة بن ابراهيم بن ابي بصير عن ابي عبد الله في قوله وعد الله الذين امنوا منهم وعملوا الصالحات ليخلفنهم
في الارض كما اخلفنا الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي نصنعهم ولينبئهم من بعدهم فما كنا بغافل
لا يشركون في شيئا قال القام واصحابه اخبرنا احمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن زياد قال حدثنا علي بن
قال حدثنا جعفر بن محمد بن ابراهيم بن عبد الحميد عن ابي بصير عن ابي عبد الله في قوله تعالى ولئن اخوانهم
العدا بالامم معدودة قال القام واصحابه القام والامم معدودة اهل مكة **اصحاب** اخبرنا احمد بن محمد بن
سعيد قال حدثني احمد بن يوسف قال حدثنا محمد بن ابراهيم بن الحسن بن عيسى عن ابي عبد الله عن ابي بصير
ابن ابي عمير في قوله واستيقوا الخواتين كنوايات بكم الله جميعا قال قلت في القام ثم واصحابه يعقوب بن
مينا اخبرنا علي بن احمد قال بنا انا طيبت بن موسى عن احمد بن محمد بن جعفر عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي بصير
ابن ابي عمير في قوله تعالى يعرف المؤمنون بينهم قال الله يعرفهم ولكن نزل في القام يعرفهم بينهم ما
هو واصحابه **ما يعرف به** اخبرنا علي بن احمد بن يوسف بن موسى العلوي عن محمد بن عبد الجبار عن
صفوان بن يحيى عن ابي سعيد المكارزي عن الحرث بن المغيرة النضري قال قلت لابي عبد الله ما في شيء يعرفه الا
فقال لا يسكنه والوقت قد مضى ما في شيء قال وعبر في اخلاق الحرام ويجعل الناس الى ولا يتاج الى احد
عنك سلام رسول الله ثم قلت اكون لا اكون وصي فقال لا يكون وصيات وصي اخبرنا احمد بن محمد بن
الحسن بن محمد بن جعفر بن احمد بن الحسن بن محمد بن موسى بن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي عبد الله
اذا مضى الامم القام من اهل البيت ما في شيء يعرف من شيء فقال يا احمد والاطراف وقرار العهد لربنا
ولا يسكن من شيء بين صدقها الاجاب **بالباق** اخبرنا محمد بن عمار قال حدثنا احمد بن محمد بن زياد وكوفي
قال حدثنا الحسن بن محمد بن عمار قال حدثنا احمد بن الحسن بن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي عبد الله

انه قال

انه قال الا اريك القام الذي يقوم فيه فقلت بل قال قد عرفت ففقه واصح منه فقلت كبريى بن بشر قال
في مكة الا يرمي فقال هذا قص رسول الله الذي كان عليه يوم ضربت ناعيته وينه يقوم القام فقلت ادم
ووصفته على وجهي ثم طواه ابو طيبة وورقه اخبرنا علي بن احمد بن يوسف بن موسى العلوي عن علي بن الحسن بن
حسان بن عبد الرحمن بن بكير عن ابي عبد الله في قوله جل وعز في امر الله فلا يستجلبوه قال هو امر امر الله
لا يستجلبوه فزيد بن ثلثة اخبرنا بالملوك والمؤمنين وبالرهبة من جبري كروج رسول الله وذلك قوله كما
اخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون **واخبرنا** احمد بن يوسف بن موسى العلوي عن ابي عبد الله
استحق لنا وندي قال حدثنا علي بن احمد بن محمد بن ابي عبد الله عن علي بن ابي حمزة قال قال ابو عبد الله ان اقام القام
نزلت عليه بكثرة بدو ثلثة وثلاث عشرة على جنود شرب ثلث على جنود بلون وثلاث على جنود جوفت والحوكة
الحمر واخبرنا احمد بن يوسف قال حدثنا ابراهيم بن ابي بصير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
ابن ابي عمير قال ان اقام القام ثم نزلت سيوف القتلى على سيفنا سلم الرجل واسم ابي عبد الله تاملوا ناسا من طيبت
عقله وبصير وصحة تيزوا بيا هذا الذي جادوا الروايات في صفته القام والله بالحق وسيرته واصحابه
من الفضل والبريك بر من الملوك والمؤمنين من حقنوا الملبس وجشوة الطعم واصحاب النفس والبدن
في طاعة الله تبارك وتعالى والجحيم في بيله وعلى الظلم والجور والظلمة وبسط الاضاف والاعمال
وصفته من معدن اصحاب آل الذين اتوا راية بعدهم وهم ثلثة عشر رجلا وانهم حكم الارض وعائلة
عليها وبهم يفتح شرق الارض وهم يطلع من بؤيد الله بر من الملوك وانظروا الى هذه المنزلة العظيمة والمبركة
الشريفة التي خصها الله بها عالم بعلم احد من الامة من قبله ففعل من اجل تام ويندركا له في هذه الارض كلها ولوك
المشركون واجبا والعدل الذي وعد رسول الله في اظهارة على الدين كله طيبك وحقنا ابا عبد الله جعفر بن محمد
يقول في نفسه ما قال وهو ما رواه علي بن احمد بن يوسف بن موسى العلوي عن الحسن بن محمد بن عيسى
خلاد بن يحيى قال سئل ابو عبد الله هل ولد القام فقال لا ولوركنه طهارة ام حيا قال ما ولد هذا يعني
المطهر وتقر به الطائفة بالبراءة من الذي هذا صفته وهذا حاله من انزل على من جاءهم الذي يدعون له

قال حدثنا ابو عبد الله عن زكريا بن شيبان عن يوسف بن كليب عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي بصير قال قال
ابو عبد الله لا يخرج القائم من مكة حتى يكون في مثل الخلقة قلت كم الخلقة قال عشرة الايام جبريل عن عيسى بن مكيال
ينا وشم في الرارية الملقية ويصير بها فلا يقبل احد في المشرق ولا في المغربها وهي يا رب رسول الله نزلها
جبريل يوم بدر ثم قال يا محمد ما هي والله قلن ولا تخافن ولا تفزعن فواتي غيها قال من ورق الخبزة
نشرها رسول الله يوم بدر ثم لقيها وفيها الى على حق اذا كان يوم البصر فشرها ايراميين ثم فزع الله عليه
ثم لقيها في صناديقها لا ينشرها احد حتى يوقم القائم فانها يوم فتنها لم يبق من المشرق والمغرب الا لهما وبير الرقب
قدما مشرا وعلفها مشرا وعن يمينها مشرا ومن يارها مشرا ثم قال يا محمد ان يخرج موقورا فيص رسول الله
عقبنا ان ساقا لفضيلة على هذا الخلق عليه فيص رسول الله الذي كان عليه يوم احد وعامة الخطاب مع
رسول الله المابقة وسيف رسول الله ذلك الفقار حقه السيف على قائم ثمانية اشهر من انبائها بين
شبهه فقطع يديهم وعلفها في الكعبة ونيادي مناديه هو لا سراقا لله ثم تناوله قريشا فلا يأخذونها الا في
ولا يطيها الا السيف ولا يخرج القائم حتى يخرج كتابا بآيات البصير وكتابا بالبوقة والبر من غل اخبرنا عبد الله
عليه السلام قال يا محمد من جعفر العرق قال حدثنا محمد بن الحسين بن علي الخطابي قال حدثنا محمد بن عثمان بن حماد بن طلحة
عن ابي حمزة الثمالي قال لا رجع في يومه باثبات كان بقاءه اهل بيته قد شرف على عجبكم هذا وادعيت ناجية
الكون في ذاهوا شرف على عجبكم نشره رسول الله وذا هو نشرها اعطت عليه ملائكة وقد قلت ما وادعيت
قال عودته من عده ريش الله ورحمة وسائر هاشم نصر الله لا هو يهاشني الا اهلك الله قلت فعبه عنكم
حتى يقوم القائم فيها ام يوق بها قال لا بل يوق بها ملك من ياتيه بها قال جبريل عليه السلام
حدثنا الحسن بن علي قال حدثني الحسن بن محمد بن علي بن يوسف عن سعد بن زيد عن ابي بصير عن ابي عبد الله
ان قال كان في الظاهر الى القائم هكذا الكوفة عليه جراحة من استبى بليس روح رسول الله قال لبيها انتقلت به حق
تستدير عليه ثم يركب فرسا لرامه المبلغ بين عينيه شراخ معد راية رسول الله ثم محوم ام يوق بها قال لا بل ياتيه
بها جبريل مودها من عده ريش الله وسائر من نصر الله لا هو يهاشني الا اهلكه هبط عليه ثمانية الاف ملك

ثم

ثلاثة وثلاثون ملكا قال قلت جعلت فداك كل هؤلاء معهم هم الذين كانوا مع نوح في السفينة والذين كانوا
مع ابراهيم حيث ارفع النار والذين كانوا مع موسى حيث تلقى البحر والذين كانوا مع عيسى واربعة الاف ملك
كانوا مع رسول الله وثلاثة عشر ملكا كانوا معه يوم بدر وبعدها اربعة الاف معدها الى السماء
يستأذنون في القتل مع الحسين هبطوا الى الارض وقد قتل نعم صند بقره شمس فمركون الى يوم القيمة
وهم يتظرون خروج القائم اخبرنا عبد الواحد بن عبد الله بن برون قال حدثنا محمد بن جعفر الرقي قال حدثنا
ابو جعفر الهذلي قال حدثنا موسى بن سعدان عن علي بن الحسن بن المثنى عن الحسن بن ابيان الكليني عن ابيان بن تميم
قال قال ابو عبد الله كافي بالقائم يظهره انفس ليس روح رسول الله فنيقنص به ونيقنص مينا
فتستدير عليه فيغيثها بخراجه من استبى ويركب فرسا لرامه المبلغ بين عينيه شراخ معد راية رسول الله ثم محوم ام يوق بها قال لا بل ياتيه
يوق اهل البلد الا وهم يرون انهم في بلدهم ويشترها بتر رسول الله وهو هاشم عده ريش الله وسائر
من نصر الله لا هو يهاشني الا اهلكه ثلث مجوسهم يوم يوق بها قال لا بل ياتيه بها جبريل ثم قال يا محمد
لويين مؤمن الا صار قلبه شدة من ذر الخديد واعطى قوة اربعين رجلا ولا يبيح مؤمن ميتا لا دخلت قلبه
القيمة في قبره وذهبت تراودون في مجوسهم ويتباشرون بقيام القائم ثم يعطى عليها ثلث عشر الفا
ثلاثة عشر ملكا قال قلت كل هؤلاء ملائكة قال نعم الذين كانوا مع نوح في السفينة والذين كانوا مع ابراهيم
حيث ارفع النار والذين كانوا مع موسى حيث تلقى البحر والذين كانوا مع عيسى حيث رفع الله اليه راية
الامم كل فاع النجم مودها من عده ريش الله وثلاثة عشر ملكا يوم بدر وبعدها اربعة الاف هبطوا الى الارض
مع الحسين لم يوزن لهم في القتال من جوف الا استيما هبطوا وقد قتل الحسين ثم نعم عند قبره شمس فمركون
الى يوم القيمة ويشهدهم ملك يقال له مفضول يوزن ذاهوا لا استقبلوه ولا يؤدعوه ولا يوقوه ولا
يرحمون الاعاد ولا يوتوا الاصلوا عليه واستغفروا له وسورة مكل هو لا ينظرون قيام القائم ثم فعل الله
على من ملك من مشرك ومشرقة على من الله عز وجل وابعد الله من ادعى للمناذرة من لا يقدر ولا هو اهل
له واكرمنا بالآية وجعلنا من انصا واشياهم رجس وشر با

طاجا في ذكر

من عزم من ان قال سمعت ابا عبد الله يقول اعرفوا لعلامة فانتم من آل محمد فاعلموا ان هذا الامر
 تاخر ان الله تعالى يقول يوم تدعو كل ناس بما هم من عرفوا فاعلموا ان كان في فسطاط المنظر حدثا
 احمد بن محمد بن سعيد قال حدثني يحيى بن بكير بن شيبان قال حدثنا علي بن جعفر عن جعفر بن عبد الله
 حران بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال لما عرفنا ما لك فاعرفتم منكم فقدم هذا الامر فاقولنا الله
 عز وجل يقول يوم تدعو كل ناس بما هم من عرفوا فاعلموا ان كان في فسطاط القائم عليه السلام
 باب ما روي عن ملك القائم عليه السلام دون قيامه حدثنا احمد بن محمد بن سعيد
 عقدة الكوفة قال حدثني علي بن الحسين بن الحسن بن علي بن يوسف عن ابيه ومحمد بن علي عن ابيه
 عن احمد بن محمد بن حمران عن عبد الله بن يعقوب عن ابي عبد الله عليه السلام قال لما كان القائم
 تسع عشرة سنة واشهر حدثنا ابو سليمان بن هود بن ابناط قال حدثنا ابراهيم بن اسحق الهاشمي
 سنة ثمان وسبعين ومائة قال حدثنا ابو محمد عبد الله بن حماد الامضادي سنة تسع وخمسين
 قال حدثنا عبد الله بن علي بن يعقوب قال قال ابو عبد الله عليه السلام لما كان القائم عليه السلام تسع
 سنة واشهر حدثنا احمد بن محمد بن سعيد بن عتبة قال حدثنا محمد بن الفضل بن ابي جهم بن يقطين بن ربيعة
 الاشعري وسعدان بن اسحق بن سعيد والحسين بن عبد الملك ومحمد بن الحسين القطواني
 عن الحسن بن محبوب عن عمرو بن ثابت عن جابر بن يزيد الجعفي قال سمعت ابا جعفر عليه السلام
 يقول والله ليكون رجل منا اهل البيت ثلثة سنة يزادون فقال قلت له متى يكون ذلك قال
 بعد موت القائم عليه السلام قلت له وكم يقوم القائم عليه السلام في عالم حتى يموت قال تسع عشرة سنة من يوم
 قيامه الى يوم موته صلى الله عليه وسلم يحيى عن عبد الله بن موسى قال من بعث رجلا من اهل البيت الحسين
 عن اخيه عن احمد بن محمد بن سعيد الجعفي عن حمزة بن حمران عن عبد الله بن علي بن يعقوب عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال ان القائم عليه السلام يموت تسع عشرة سنة واشهر اوله قد اقبل على الغزو الذي قصدنا له وانيهنا الى
 مردنا

مردنا وفيه كفاية ويبلغ لمن كان له قلب والحق السمع وهو شهيد فانما شهد الله على انفسنا علينا
 ونشكروا على احساننا اليها وما هو اهل من الحمد ومستحق من الشكر ونشكروا على محمد
 وآله المتقين الاخيار الطاهرين وان يثبت بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
 ويؤيدنا همك وعلمنا وبصيرتنا فما ولا يزعج قلوبنا بعد ان هديتنا وان يجب
 من لدن رحمة انزكركم وهاب والمحمد لله رب العالمين قد تم

هذا الكتاب المطبوع في دار خزانة كتب آية الله العظمى

عبد المحسن الكاظمي في عصره في الاخير من شهر ربيع

من شهر ربيع الثاني سنة ثمان وخمسين

مطابع دار الكتب المطبوع في

هذا الكتاب المطبوع في

في سنة

١٢٩٤



سنة ثمان وخمسين
 في سنة ثمان وخمسين
 في سنة ثمان وخمسين

Handwritten text, mostly illegible due to fading and bleed-through from the reverse side. The text appears to be organized into several lines or paragraphs.